想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经贯珠集卷第二

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意由尊者示堕浚发大教。世尊顶光说咒提出根本淫习。以欣根本大定。启请十方如来得成菩提等妙方便。及乎反质初心。答曰。见相发心根本已落生灭。佛即责其不知真簧诚以直言直心。曰十方如来同一道故出离生死皆以直心。既征谁爱谁见。答曰。用我心目及征心目所在。答曰。眼在面上心居身内。欲进而破之。且为标宗作归宿地。曰有三摩提十万如来一门超出妙庄严路。此欲尊者当下超出。奈何不荐。遂牒前案三番斥破妄心。第一七番破处。令妄想无依。尊者忙请真际所诣。佛放面门一光标二种根本。一者无始生死根本。二者菩提涅槃元清净体。即为举拳验见。尊者依旧认眼为见。能推为心。佛振声一喁。咄此非汝心。此是前尘虚妄相想。是为第二破要识非心。遂兴无心土木之疑。佛答草叶缕结诘其根元威有体性。何况性一切心而自无体。汝所用心是前尘分别影事。离尘无体。是为第三番破妄识无体。尊者始知所认缘一心是妄。特问寂常心性妙心道眼。佛从胸前卍字涌出宝光。为当机等建大法幢于顶上。亦令十方众生获妙微密性净明心。得清净眼。故于根中十番显见。谓之带妄显真。今人变名十法幢是也。一引百人瞩暗会见归心。显见无亏。二屈指飞光引客尘主空显见不动。终而责曰。云何念念生灭遗失真性颠倒行事。为此卷发起。三观河显见不灭。四垂手显见不遗。五八还显见不还。六见量显见不杂。七舒缩显见无碍。八文殊显见不分。九因自显见超情。十见见显见无妄。同别二妄章剖妄出真交与圆满菩提不生灭性。更为发明合非合义。克就根性直指真心竟。尊者得入空如来藏。自此不复有根性之别名。复拈不空如来藏性以收四科。先破尊者五阴身心令获法身当处。故有此卷雄文。首悟舍生趣生。正令知有八识为生死本也。

【观河章】

大意藉境以显颜貌变。而见性元无生灭。破断灭执。令悟常心也。

经家叙述当机已悟未悟之念

尔时阿难及诸大众闻佛示诲。缘心离尘无体。法身同尘断灭。矍然避座转更不通。今蒙根中指出见性。宛然离识心外别有寂然不动法身真体。惊疑顿息。所以身心泰然矣。既见不动真心。则念无始以来失却本有不动真心。妄认缘尘分别影事之心为一心。譬如穷子舍父逃逝。今日开悟见性。如

失乳儿忽遇慈母。此喻始觉还家之象。父母虽分二体。本觉岂有二殊。若不分而分。则父喻本觉权理。母喻本觉实理。维摩所谓智度菩萨母。方便以为父也。此以母为喻者。谓一向多闻来得无漏。如失乳儿。今示不用识心。了悟根中见性。忽遇慈母已获法乳之益。还有未悟之迷合掌礼佛。谢前屈指飞光显出见性不动。佛又责曰云何汝今以动为身以动为境。则身心真妄未辨虚实。又责念念生灭遗失真性。则生灭与不生灭者亦未能辨。愿闻如来当阳显出吾人生灭身心中真妄虚实。发明现前何者是虚妄生灭性。与夫现前何者是真实不生灭性。令我识知真妄二发明性。此尊者。疑未决之请也。

匿王陈请

匿王昔事外道邪种在心。今见尊者于生灭外求不生灭。抓着痒处。故引外宗乘机发问。冀佛直破断见。令知死后趣生。亦令尊者悟真常性不离妄识。世尊一就匿王老相易显变迁。二显此身无常至贵不免。然佛指根性。元为改权宗生灭因心。以立成佛真因地心。首破凡夫最浅断灭知见者。权小钝滞固可矜怜。凡外迷沦犹宜哀救。时波斯匿王起立白佛。我昔未承诸佛诲敕。见迦旃延云剪发计诸法亦有亦无。毗罗胝子。此云不作。计诸法自然得道。皆以断灭为宗。不知业种相生。妄计咸言此身死后断灭名为涅槃。涅槃者一性恒常远离生灭。彼执身死断灭为涅槃真断见也。盖匿王未闻佛教先受此惑。以不解第八阿赖耶识去后来先为生死根本。转此藏识方证涅槃。是故妄计死后为涅槃。若此方所计生为七尺躯。死作一棺土。即有剉烧舂磨无所用之等。皆此一类。岂知有死而不亡者在也。我虽值佛今犹未忘邪种。于所闻说不生灭性尚怀狐疑。狐兽其性多疑。凡过冰听水必多反覆。匿王昔闻死后断灭。今闻不灭不生。孰是孰非犹豫不决。故以狐疑喻之。特问世尊云何发明。挥散其狐疑。证知此心见性果是不生灭之理地。直令宿疑决了。令观河不变。即证知不灭也。今此无漏大众及我诸

有漏臣民者咸皆愿闻。据除断见粗惑。此有漏唯指界内凡夫二乘有学。若辨见性真常则小乘四果。别教三贤亦须普指。以彼自来未明见性是真常故。苟知灭元不灭。则知生本无生。真常之义显矣。

指现身证知不生灭性

先审令悟。佛告大王。汝身现在。此总问也。今复分别问汝。汝此肉身为复毕竟同金刚常住不朽之物耶。为复毕竟是变坏之物耶。

常住者七常住果之一也。常住若海之水。肉身若海之沤。沤有生灭水本真常也。

总答世尊若据现在论我今此身。虽曰现在不可常住终从变灭。与迦旃延一鼻孔出气也。

转释究竟佛言大王汝今此身色力尚强。现未曾灭。云何预知此身必断灭耶。此发明生灭无性之问也。

观心决知无常。世尊我此无常变坏之身现在虽未曾灭。假令此身如太虚空凝然不动。即知终无变灭。但我禀二师之教法。与佛教会合观察。此心现前念念迁谢刹那不住。如东逝之波。以致此身新新不住步步趋死。西垂之照一朝变坏。如火成灰。渐渐消殒。殒亡不息。决知此身虽曰现在。不可常住。纵有百年当从灭尽。何待死后知灭哉。

即一身刹那尽相。推之则万类之生具刹那行者莫不成尔。一等归尽。以有为法刹那尽故。岂有百年不尽之身乎。

印证佛言如是。果尔此身无常速朽之法也。夫匿王所叙数语。诚为警念无常剧贪世务者。宁不惕然哉。

就身容易改显不迁

问则二时。答则三时。大王汝今生龄龄即年也年者天之数。龄者人之数。已从暮年衰老。颜貌何如童子之时。

世尊我昔始生为孩。始行为孺。需乳所养之时。皮肤腠理滋润鲜泽之象。年至长成之时精神完足血气充满之象。而今六十有二颓龄之时。迫近于七十之衰。八十之耄。昏忘之象。颓则形色枯悴。衰则精神昏昧。发白顶露面皱骨彰。以此身观无常逮将于世不久。年虽六十有二已经老状现前。如何见比中年血气充盛之时。此于身心生灭处观无常。年老者闻此安可恬然不惧哉。

审生灭顿渐佛言大王汝之形容。昔也弦孺于今衰耄。应不一日顿然衰朽。一气不顿尽。一形不顿亏。必因渐而至此也。

答渐朽王言。世尊。四时循环迁改变化密移身形。我诚不觉顿衰之与渐朽。所谓夜半有力者负之而趋。昧者不觉。此时庄生体造化密移言之也。岂知行阴迁流耶。但见日往月来寒暑迁流。似乎渐至于此非顿朽耳。何以故知其渐朽耶。以我细思推度年二十时虽号年少。颜貌已老初十岁时。三十之年又衰二十。乃至于今六十又过于二之精神。观五十时宛然强壮。此于法处观无常但观其变。不知行阴所迁。要知二十之年比前童时已为衰老。是则少者闻此亦可以警念无常矣。王自念中审迁变世尊我见密移。虽此殂往落去。

孤山曰。殂落犹言迁谢也。尚书以殂落为死。魂升于天曰殂。魄降于地曰落。此经但以老相曰升曰殂。壮色曰降曰落。如此推穷其间流易且限十年为率。此特举其粗略而言。若复令我微细思惟推穷其变。宁唯一纪二纪为限。十二年为一纪。实为年变。岂唯年变。亦兼月化。何直月化。兼

又日迁。若更沉其思虑谛审谛观。刹那刹那。念念之间不得停住。故知我身渐至于此终从变灭。刹那时之最促者。一念间具九十刹那。以利刀透九十纸为一念。准分刹那故经云。一息一瞬众生寿命四百生灭。智者若能观命如是。是名能观念念生灭者。

但凡夫心粗殊不知觉。先德偈云。如以一睫毛置掌人不觉。若置眼睛上为害极不安。愚人如手掌不觉行苦迁。智者如眼睛为极生厌患。昔梁时有高僧奉帝敕请百大德。帝敕朝门严甲兵万刃怖百大德。百大德至。意畏见杀有九十九人悉皆惊走。唯有一人不生惊怖。王问和尚何故不怕。答曰。怕何物。我初生弦童时刹那刹那念念已死。何得今日返畏死乎。若此大德是真念念了生死行苦者。此以身心无常发明虚妄生灭性也。

牒所叙变灭审不生灭佛告大王。汝即见身随念变化迁改不停。悟知汝身终从变灭。亦于念念生灭时。汝能悟知生灭身中有不生灭之真常性耶。

答波斯匿王闻此不觉悚然。合掌白佛我实不知。古人谓不知最亲切。此答不知者。言日用而不知。使其知此。决不迷于断见矣。上即身示不荐。

藉境发明佛言。汝既不知我今即汝生灭身中指示汝不生灭性。以释汝断灭之疑。且为先审观河之见不异。可借河流助显见性。大王汝年几时见恒河水。问定所见境。时王言我生三岁慈母携我谒耆婆天。此云长命祠。谒之得长命故。经过此流。尔时即知是恒河水。佛蹑前变灭问言。大王如汝所说二十之时衰于十岁。乃至六十。日月岁时念念迁变。校其所见则汝三岁见此河时至年十三其水云何异耶。不异耶。王言其水不变如三岁时宛然无异。

正观曰。恒河无异者非真不异也。以今日之流似昔日之流实非昔流也。子在川上曰逝者如斯夫不舍昼夜。亦有此义。斯显见性不异真不

异也。乃至于今。年六十二。亦无有异。欲示不生灭性先审六十岁与三岁观河之见。有同异者欲其了知年变而见不变。

前章头自摇动见无所动。手自开合见无舒卷之旨亦明矣。上彰所见不变。下彰能见不变。

牒定童耄佛言汝今自伤。发白面皱。其面必定皱于童年。

较能变则汝今时观此恒河与昔童时此能观河之见性有童耄不。问见有变无变。欲其答出见无童耄。即本有法身也。

答不变王言不也。世尊。

问老而眼明者不变。老而眼昏者何如。答盲人瞩暗业已详矣。令约匿王不病之眼。验见性不变非约肉艰能不变也。

直示幻中真体

此分明指示二发明性。先因变与不变以发明生与不生答阿难之请。佛言大王汝之虚幻身面虽皱而此见精真实之性未曾皱。唯重性字。见精之见属八识执受之本体。对境流逸为妄。离妄则本体全真即常住不朽。所谓被见真精性。非盲者人释。

汝而皱者为变则显生死无常。以无常故元无自性彻底惟空也。而此见精性不皱者非变。则显涅槃常住。以常住故真实不空。是谓如来藏也。示如来藏彻底惟空。则曰彼变坏之身者幻妄自受生灭。示如来藏真实不空。则曰彼见精中不变之性者本真元无生灭。如此证知生灭身中不生灭性。此性元无迁改。云何于业识中。同受汝身之生死耶。

楞伽云。七识不流转。不与因缘俱。如来藏流转。与因俱义也。以七识生灭无性。刹那灭故。无客从此迁至馀方。谁为流转。无体持种故。不与因俱唯如来藏自体不空。具不思议熏变。故流转与因俱。今示此义故曰皱者受变等。

如此不生灭性不自体会。而犹引彼末伽梨此云不见道。即

六师之一。等前迦旃延及毗罗胝子三人成以断见为宗。都言此身死后全灭不大谬乎。

孤山曰。外道有六师。一富兰那迦叶。所说诸法皆不生灭。二末伽梨拘赊梨子。说众生虽有苦乐。无有因缘自然而尔。三删闭多毗罗胝子。说于众生任运时熟得道。如缕丸所投极则停住。又言八万劫满自然得道。四阿耆多翅舍饮婆罗。说于众生当受苦报。今以苦行拔发熏鼻粗衣代之。谓死后受涅槃乐也。五迦罗鸠陀迦旃延。说于诸法亦有亦无。六尼犍陀若提子。所说皆由业定无可改易。无逃避处。不亦误乎。

发生正信王闻是上证知之言。转邪心而成正信。信知身后舍生趣生不入断灭。正谓如来藏流转与因俱。去后来先作主公也。此意匿王在身上观察故成断灭。世尊在见上发明故无生灭。令闻一时之法。挥散昔蕴之疑。不觉与诸大众踊跃欢喜得未曾有。然见性不皱不变虽无救于舍生趣生。业已了知真妄落处。破外道断见。答二发明性之请。令阿难出生灭门入真如门矣。首卷至此破迷中迷竟。但了生灭不生灭之念。又认见精是真。故有下文破悟中迷也。

【颠倒章】

大意垂手以示见闻遗而见性不遗。破认妄为真之倒执。令悟诸法唯心也。匿王知见不多。故一言之下心地开明。蓦直信去。阿难多知多见。触事生情。故方信而忽疑。此疑因闻遗失真性颠倒行事发起。将谓离生灭外别有不生灭性。今闻即此见性。示不生灭故尔生疑。

叙仪陈请阿难即从座起。礼佛合掌长跪白佛。世尊。若此观河之见愿乐欲闻必不生灭。前见佛手开合之见。亦不生灭与佛无异。云何世尊独许匿王观河之见不受生死。名我等辈遗失真性颠倒行事。而诸佛不名遗失颠倒耶。前云而此见精性未曾皱。不皱非变。元无生灭。重性字。尊者误认观佛手开合之见精。类同观河之见性。虽了见无所动。缘心非真犹认见性为真遗失本体。是其颠也。以妄为真是其倒也。盖本性不失因颠倒而言失。性不失而难显。手不失而易明。故师资随顺世人。认手之正倒以况认性之真妄颠倒。而后发明也。愿兴慈悲洗我尘垢。

垂手以示不失先审倒正令其自定即时如来垂金色臂轮

手下指验其倒情。示阿难言。汝今见我母陀罗手即印手三十二相之一也为正为倒。双问阿难言臂无正倒。世间众生以此天然垂手为倒。如身境本自真常返生厌离。乃二乘外道之颠倒也。而我不知谁正谁倒。即佛手不住而我见性尚无有静谁为无住也。佛告阿难若世间人以此天然垂手为倒。即依之为倒。然世间人将何为正。阿难言如来竖臂兜罗绵手上指于空。世间众生则名为正。依世间人答正竖臂是倒。反以为正。是认生灭无常而妄计为常。此凡夫之颠倒也。

温陵曰。此明诸佛众生同一体性固无遗失。特依倒见言遗失也。如臂顺垂为正。反以为倒。逆竖为倒。反以为正。是失真也。

结示生佛无殊惟在心性正倒之别。佛即依之竖臂告阿难言。我手本无正倒。唯一臂也。但以上竖乏首换为下垂之尾。以示令悟其臂本不失。如性在迷中不失而已。若此颠倒首尾相换。妄生分别为正为倒则汝阿难与诸世间人无二见解。一倍瞻视。岂知以下垂为倒固倒也。以上指为正亦倒也。何得以上指为正下垂为倒哉。

发明颠倒

由汝等倍生此见。而如来不作是见。则知汝四大之身与诸如来智聚清净法报之身比类发明。分个正倒出来。如来之身本无正名。对众生知见则如来名正遍知。达此心包万法为正知．达万法皆心曰遍知。如来达此名正遍知身。汝等之身号性颠倒。执色身包心为倒。知执心外有法为倒见。凡小以倒知倒见为性名性颠倒身。然汝自谓与佛等无差别。不名颠倒者误矣。

诘倒无处示法唯心

既与发明。颠倒必有颠倒之实。**随汝谛观汝身佛身**比倒发明。佛身号正遍知。汝身**称**性**颠倒者。名字**在**何处号为颠倒**。是汝心境不空妄计度耳。若识颠倒性何遗失。苟或不识则一往皆颠倒行事。乌得不名遗失哉。

夫正倒非有莫大之别。但于物上不循物理。以首作尾以尾作首即谓之倒。而正倒元未尝离于物。是故众生与佛同一体性。若认心境为实有。则转法身为五蕴四大矣。若达心境本无。则转四大五蕴为法身矣。故以心包太虚性融法界。为正遍知。执心在身内。法在心外为颠倒见。而正倒亦皆名相而已。

阿难能于世尊问处达得名字性空。则妄想情尽。求正遍知亦不可得。而颠倒所在岂实有乎。**于时阿难与诸大众**一众无措。**瞪瞢瞻佛目睛不瞬。不知身心颠倒所在**。前问云何名我等辈颠倒行事。何等心热。今问白眼不知何等心冷。苟非佛慈发明颠倒实处。则能见之见几乎灭矣。**佛兴慈悲。哀愍阿难及诸大众。发海潮音**。世尊说法不前不后。应不失时故喻潮意。**遍告同会诸善男子**汝等不知正倒所在。**我**于权教**常**为汝等**说言**。五根六尘十一**色**法。八个识**心**。眼识九缘生等**诸缘**。并**及**八个**心**王**所使**之五十一心所。**诸所缘法唯**如来藏**心所现**。此广举二十四种不相应及六无为皆色心上差别。善恶染净等法。乃至山河大地明暗色空真妄性相邪正因果。诸所缘法悉无自体唯心所现。如镜中相全体是镜。即**汝**现前幻妄**身汝**幻妄**心。皆是妙明真精妙心**镜**中所现之物**。全体是心。真心如镜诸法如影。真心如海诸法如沤。沤不离海像不离镜。法不离心。故曰唯心所现。既知无内无外之心能现诸物。有何遗失。汝身即根身。汝心包王所皆字。总上根识是字。指法之词。烁群昏而独照曰妙明。混万物而独露曰真精。即身心而离身心曰妙心。所现物指身心。既是真心中所现物。**云何汝等遗失本妙圆妙明心。宝明妙性。认悟中迷**。此名颠倒实处也。迷背本有曰遗失。不假修成曰本妙。超空有而灵应万方曰圆妙明心。随诸缘而真体不变曰宝明妙性。认即

迷执也。悟指妙明真精妙心。言迷指身心。言身心二法皆是迷妙明而妄现。故意谓汝身汝心皆是广大妙明真精妙心中所现物。云何汝等反认蕞尔身心。而转遗失本来自妙不假修成圆妙明心之宝明妙性。岂非认悟中迷乎。

发明身心所以为悟中迷

承上圆明心性智理一如本无身心世界。由于心体中一念不觉之无明妄动。当下晦圆妙明心之真智而为业识。昧宝明妙性之理境而为顽空。所谓痴爱发生。生发遍迷。故有空性。由此一迷而所变之顽空冥晦。于能变无明暗中坚其妄而结其色。故结暗为依报四大色法。所谓化迷不息有世界生。既有四大。复以有知觉之无明妄见。取无知觉之无明色法。色杂妄想。想心色相和合为正报之身。所谓见精映色结色成根等。此即身所以为悟中迷也。既有根身四大内外合成。则妄有缘气于中积聚。故尔七识聚六识缘影。内摇八识所藏新旧种子。六识趣外五识奔逸。根境起诸现行。复执此内摇外缘昏昏扰扰缘气结成之心相。以为真精妙心。宝明妙性。此即心所以为悟中迷也。一迷此昏扰扰相为真心。决定惑广大真心为色身之内物。所以有实居身内之执也。上明迷妄即认物为已是一倒。下明迷真即性心失真又一倒。故成颠倒。殊不知内而色身。外洎山河虚空大地。情与无情咸是妙明真心中所现之物。今汝弃此广大圆妙明心。妄认四大为自身相。六尘缘影为自心相。譬如澄清百千大海弃之。唯认海中一浮沤体。目为全潮在是。即为穷尽瀛渤海。名汝等即是迷中加一倍之迷人。迷真认妄一迷矣。认妄为真又一迷矣。由是观之。则知汝身与如来身比类发明。虽同一体本无差别。如来了得海是海沤是沤。不弃海认沤。故名正知。不认沤为海故名遍知。汝等既弃海认沤。复认沤为海故号性颠倒。所以目汝等即是迷中加一倍之迷人也。

牒垂手结破颠倒

阿难我斥汝为迷中倍人者。如我垂手实乃平等本无倒正差别。而汝以手下垂为倒。上指为正。此即汝等颠倒所在。故知汝等本无遗失。因颠倒而称遗失。如来说为可怜愍者此也。意谓汝等若真遗失不足深愍。由颠倒而常如遗失。正如持珠作丐。枉受贫穷。如来所以深为可怜愍者。

【八还章】

大意以八心境显。相可还而见性无还。破缘心听法之执。令悟奉妙常住心也。

经家叙仪陈请阿难上章瞪瞢瞻佛。不知颠倒所在。承佛发海潮音哀怜悲救。拔颠倒之晦昧。示正遍之圆心。深诲迷中倍人。悟法唯心所现。颠倒误认犹多。不得不垂泣叉手而白佛言。我虽承佛如是无亏不动不迁不失四章妙音。悟此妙明真心。即自己元所圆满。无法不具。无物不现。元所常住不生不灭不变不遗之心地。心即真心。地约喻说。地生万物。物有成坏。其地常闲。心现诸法。法有起灭。其心自在。故曰心地。我等一向遗此广大真心。认此昏昏扰扰者为心性。故名我等号性颠倒宜矣。而我悟佛现说法音。非以离声全性为悟。现以六识缘心。允信所说心地。瞻仰世尊慈颜。世尊虽不欲我用此而斥为非心。但我现得缘心之用。故不敢不认妙心。虽则广大。而我徒然获此妙心。现今不得其用。未敢认为本元心地。此认字与认悟中迷照应。此正尊者方摇未稳之际。缘心真心两持不决止。不舍前五心中第三闻法领悟心也。愿佛哀愍宣示随在各解。真妄并用之圆音拔我疑根。到不疑之地。始得归无上道。圆音有三。一珠方异类皆同本音。二大小浅深随解皆益。三有缘隔远皆同目前。今谓真妄二心并用之圆音也。疑根与菩提道如人惑于岐路。恍惚不定。导师指之方可决一而归。根即缘心。前咄破者是其枝叶。今犹用其根本。然真与妄实非两途。如水与波元非二质。念动名妄。念歇名真。下文举

月指主客之喻。以还字为拔字。诸可还者即拔根也。尊者此疑根尚在。未敢认为本元心地。后文各各自知心遍十方。获本妙心常住不灭。乃承认本元心地也。盖以惺惺者易晓。寂寂者难明。直至明时又非此段光景。向下先破缘心。次显见性。

责认声尘不达法性

勉其识月亡指。破五心中第二缘佛声教心。**佛告阿难。汝等尚以**昔时攀**缘**之**心听法**。寸步不移。尚字是痛责之词。言我如此吐心吐胆落草盘桓。欲汝舍妄缘一心达法性。闻法思义。会义明心。岂意汝之见解尚以缘心。听法。且汝既以缘心听我所说圆满常住心法。**此法亦**成所**缘法**尘。**非得法性**实义。

楞伽经云。依义不依语。依智不依识。今依缘心则是依识不依智。故曰非得法性。_法性者教诠真理。是众生妙明心性。岂可执声教为真理哉。

引喻

人喻如来。指喻说法。月喻法性。人喻听众。不知说法者。谓我所说法音。**如人以手指月示人**。如佛以法音指心示人。若汝闻说之后绝言语黜聪明。一切放了默究自心。此同**彼人因指当应看月**。不存指相之人。喻彼人因法当应看心。不逐声尘之人。若汝依旧多知多解不肯消归自己。是逐句寻言。执指为月之人也。**若复观指以为月体**。若复缘佛法青以为自心。**此人岂唯亡失月轮**之明。**亦亡其指**之暗。此人岂唯亡失自心。亦亡声尘之幻。**何以故。以所标**暗**指为明月故**。何以故。以法青缘相为自心故。

正脉云。此人兼亦不了教心体相。何以故。教以声尘为体。以自无觉照为相。心以灵知为体。以本有觉照为相。斯人即以无照之尘为有照之心。有照无照二不别故。**岂唯亡指。亦复不识明之与暗**。此乃指月俱迷。岂唯亡法亦复不识妙明及与缘相。**何以故。即以指**之暗**体为月**之**明性**。月性本明。标指本暗。今观指为月。是于**明暗二性无所了故**。何以故。以缘相为妙明性。缘

相妙明无所了故。汝亦如是。汝执法音不达法性。何异执指为月。昏晓不觉者哉。

宗镜云。若欲研究佛乘披寻宝藏。一一须消归自己。言言使冥合真心。不可执义上之文随言生解。直须探诠下之旨。契本会宗。如是则天真之道不昧。无师之智现前。若一向背己徇文。执学兴辩。是对木人而待语。期石女以生儿。空历尘沙终无得理。

以法喻责认妄心而不认真心

若汝以分别我说法音之分别心。为汝真心者。此心自应离所分别之法音。有能分别之体性。许为汝心。云何离声又无性耶。

喻明

妄心如客。真心如主。客有去来。主人不动。上说指月之喻。恐汝不解。我将陈那悟入之喻。喻汝分别法音之缘心。譬如有它事之行客。寄宿于中途之旅亭。暂止一时。便又前去。始便是客。终不同亭主之常住。其分别法音之缘心。应诸缘生灭。终不同体。自真常元无生灭。即如亭主虽接往来行客。而掌亭人都无所去。故得名为亭中主人。喻六根性都无所去。

法合此乃前面陈那悟客主之义。亦如是我所示之分别法音。此但以主合真心。法性示寂常。不以客合尘性。以有去来尘性在前已破。真性在此发明。故曰。若真汝心。则无所去。云何离声无分别性。斯则岂唯分别我声有分别心。离声无分别心。即分别我容。则有分别性。若离诸色相亦无有汝能分别性。以此皆属前六识分别。固非真心。如是乃至香味触三分别都无。绝了外尘。现行分别内守幽闲。正是非色非空光景。以为别有自性性。虽非色非空正是第七识缘八识名真带质。亦是分别非自性也。彼数论师拘舍离等昧而不知。执此为冥初自性觉谛。非色非空者。无体故非色。有相故非空。拘舍离即前末

伽黎下半名也。等者等于五师。俱于非色非空处昧为冥谛。冥是暗冥。谛是谛实。彼执非色非空光景浑沌不分。故立冥谛之名。诸外道依此非色非空立二十五谛。初为冥谛。末为神我。逆知八万劫中事。前则冥然莫辨。故知七识缘八识虽无间断。尚有自性。况间断只念念迁流。云何执为自性。计有实用不舍耶。**离诸法缘无分别性**者。谓耳识因声缘有。离声尘缘无耳识分别性。乃至意识因法尘有。离法尘缘无意识分别性。**则汝心性**俱属客尘。**各有所还**。还谓动静分别各归前尘。本所因处如寄宿旅亭之客。**云何为**得不去之真**主**。岂终为无主沙弥哉。还字起下八还之文。

请明不还之主

还者如借人物。必要还人。若自家物。无处可还。**阿难**问**言。若我**攀缘**心性各有所还。则如来**所**说妙明元心云何无还。惟垂哀愍为我宣说**。

昔张无垢谒善权清祥师问云。此事人人有分个个圆成。是否。清曰然。公曰。为甚么无个入处。清于袖中出数珠示之曰此是谁底。公忱首无对。清复袖之曰若是汝底。即拈取去。才涉思惟便不是汝底。公悚然。故知才有分别即有可还。妙明元心本地风光岂可还乎。

佛托见精示无还性

谚云。逢人且说三分话。未可全抛一片心。故先以见精示之。良以妙净明心宝明妙性。具体、相、用三大。由无明不觉一念妄动。转此本体而成业识。转此智光而成见分。名转识。复转真境而成相分。名现识。此中见精即是能见之性。此能见性。即是本觉体中所具遍照法界大智慧光明。由随无明力。转智光而成见性也。**佛告阿难。且汝见我见精明元**。见我者。正指见三十二相之时。讲见精即眼家映色之性精。是湛然之气。明净无滓。故称见精明元者。即精体明净之元本。此是八识见分。分而为六。在眼曰见。在耳曰闻等。虽分六处。不离湛然本体。六处皆号明元。此点光明元是本具。不从日月灯三光借来。故曰明元。此见虽是精明不混不杂。但带一分相妄遂存能所。不得互用。未可称妙。**此见**精**虽**则**非**是**妙精明心**。不妨切近于真。而当体即真心。故**如第二月**。切近于真而当体即真月。**非是**第六识。如水中**月影**。以二月自非真月。见精自非见性。以妙明元心。本无形相。亦无方所。卒难指陈。故托见精方便开示。若悟见精则妙明元心便可超悟矣。此有三喻。一真月喻妙明元心。二第二月喻见精。三

月影喻缘尘分别。即楞伽三性。谓圆成实。依他起。遍计执也。

诫听许示汝应谛听。今当示汝。无所还地。世尊不直示以妙性无还。且指见精不还者。引物入如来藏之方便。先示之以真。恐阿难执此为真。若悟见精无还。则妙心不远矣。前匿王见性不灭之疑未释。见精无还。即不灭之义明矣。

引喻标可还境

阿难此大讲堂喻妙明元心。不动之体喻相有八。明喻智慧。暗喻无明。通喻六根通达。八面玲珑。触处洞然。塞喻心胸茅塞。面壁面墙头头是碍。分别喻善恶。顽虚喻无记。郁蚌喻昏迷。澄霁喻醒觉。正显种种幻化。皆生如来妙明元心。而妙明元心。明来明现。暗来暗现。通来通现。塞来塞现。实无现相。若讲堂然。见明见暗。见通见塞之见。皆属见性。故先托见性以显不还。次显妙明元心本净。后文见见之时。见非是见。见犹离见见不能及。实由此中发起。故喻标大讲堂三字大有研味。先出八种可还之因。

一明因洞开东方一面之牖。则空洞无障。日轮升天则有明曜。从东方入。使知明因日有也。

二暗因中夜黑月即夜中。凡十六日已后光渐减时俱名黑月。十五前则名白月。云雾晦暝则复昏暗。

三通因户牖之隙则复见通。

四塞因墙字之间则复观壅。

五识因分别之处则复见缘缘即法尘分别心起。则有法尘见。百论以此名法处所。摄馀七相。皆约外尘说。唯此约心说。法相由心故置于中也。

六示空因顽虚之中遍是空性。

七昏因郁(土*脖-月)之象乃风霾昏浊之气。则纡障昏尘。

八净因天无云翳曰澄

晴明开朗曰霁。敛收也。山川岚气曰氛。又观清净此八相俱属还因。能见之见精当欲谁还。

总牒八相示可还义

阿难汝咸看此无而忽有。有而还无之诸变化相。生灭不常。吾今各还本所因处。

征云何各还本因。

释阿难此诸变化。明因日轮升天为因。今还日轮。何以故无日不明。明因属日。是故还日。下七相皆略征释恐繁文故。暗还黑月。通还户牖。壅还墙宇。缘还分别。顽虚还空。郁（土*脖-月）还尘。清明还霁。则诸世间一切所有。不出斯类。示可还之状竟。

显见性无还汝见八种见精明性当欲谁还。

征何以故见性无还。

释若还于明。则不明时见精明性应当无复见暗。既复见暗。岂还明乎。则知此见性是自己物。是法性焰。日日用。时时用。未曾间断。非若缘尘分别之见有去来也。虽明暗等种种差别。见无差别。诸可还者。自然非汝己物。譬如行客暂住便去。拔字义止于此。不随汝所见之暗明可还者。非汝自己物而谁之物乎。若掌亭人都无所去。此亦如是若真汝心则无所去。但汝识此见性不还。则知汝心本妙本明本净矣。心即见性本谓本有。不从人得不为诸尘所蔽。而缘心不能障碍曰本明。不为诸尘所染而缘心。不能疑混。以见性是宾中主。真心是主中主。故汝自迷闷不醒。既不识宾中主。又不识主中主。所以丧失本性枉受轮回。于生死海中常被漂溺。头出头没无有出期。迷闷者执吝缘心不舍之意。丧本者反遗弃本妙本明本净也。受轮漂溺皆其自取。是故如来名此为可怜愍者。其流逸之光似有可还。离念之体当欲谁还。上示见性不还境。

【见量章】

大意以五见量显物相殊而见性不殊。断云何得知是我真性之疑。令悟见性周遍即真也。前文初指见性是第二月。未指见性即是本妙明心。言无定准未免生疑。

呈疑请决阿难言我虽识此见性无还。是不与诸相俱还矣。然水陆等物混杂不分于诸物中云何得知是我真性。云何决择是诸物象。正谓大道直在目前。要且目前难会。所以请决。此请只重我字不重真字。佛为先列能见之性与所见之境。后主拣择此借见精缘现量境不生分别。即是真性也。

问。佛与众生缘现量境霄壤悬殊。则此现量见精安得无异。答。众生现量见精如一星火。佛之现量见精如大地火。然不可说一星异大地之火。以一星之火扩而充之皆可遍烧大地。故又如盛世清任和时虽异。而圣性未尝异也。先以五种见量列显。

列能见性佛告阿难。吾今问汝。今汝方证初果未得无漏清净天眼。有学之人慧眼见量。承佛神力见于初禅。非佛神力但见一四天下得无障碍。而阿那律云无灭。昔因施供受福不灭。是佛从弟。昼夜被诃精进失目。遂得四果无学天眼见量。见阎浮提如观掌中庵摩罗果。此果云难分别。似桃非桃。似柰非柰。喻见阎浮提之小。以况见大千界之大亦小也。诸注谓阎浮提三字多是娑婆界。贯珠谓以小况大之词。既见掌中果亦必见全掌也。诸菩萨等法眼见量。见百千大千界。此亦以小况大也。其实地上见量犹大十方如来佛眼见量穷尽。如微尘不可数之清净国土。无所不瞩。从圣洎凡众生肉眼见量洞视不过分寸。有二义。一自如来较众生穷极其量不过分寸。二上齐如来下齐娟蠕。自广至狭不过分寸。此五者均一能见性也。

列所见物

正为发明现量见精。见现量境。不离不即。要令阿难在万象中自审自择。以显有形可见者是物。无形不可见者是真性。阿难。且吾与汝观四天王所住宫殿。居须弥四面。东持国南增长西广目北多闻。住于山腰齐于日月。去地四万二千由旬之高。中间

遍览水陆空行。一切物象所在之处。虽有昏明种种形像。无非皆是眼家前尘分别之见。停留障碍处。列能所竟。

拣择物见

阿难若汝见性果能分别。汝应于此能见所见万象之中。分别自己见性他之物象。汝不能自择。我为汝代择。今吾将汝能见之见性。择于所见种种形像之中谁是我能见体性。我字是世尊代阿难之语。谁为所见物象。以现量见照现量境。如钳取物似日舒光。亲照亲持了无肆隔。元是一体本无自他。使于头头法法。一一审其见精所在。令其自如自会意。

物不是见阿难极尽汝见量之源。如云尽汝眼力也。先从高处至日月宫一一谛观。汝所见者此皆是物。而非汝之见性矣。次从远处至须弥山外。持双。持轴。担木。善见。马耳。象鼻。鱼嘴七金山。周遍谛观所见种种光耀一一明白。虽则种种物光。此亦皆是物而非汝之见性矣。渐渐更于最下遍观。云腾鸟飞风动起。树木山川草芥人畜。一一谛观此咸是物而非汝之见性矣。如此三番言是物非汝。则明不是见也。

见不是物

如此一一审问。正欲令阿难闹市丛中识天子。百草头上荐取老僧。以此见性即一切取法故。既令推审复示阿难汝目中所见。是诸近之山川草木。远之七金山。高至日月宫。诸有物象罗列于汝见性之中者。虽复千态万状之差殊。同是汝不杂于物之见精。现量遍见于诸物之上者。朗然唯一清净见精所能照瞩。则知诸有物类自有差别而汝见性无殊。何尝混杂。于百差别之物象乎。

结此见精妙明之性即前所说妙净明心。诚汝见性元非

他物。以见性离一切相故也。上两科已将物象见性分析明白。故下两科反其辞而辩之。令其事理愈精。见地愈明也。

辨见不是物

承上同汝见精清净所瞩等。谓岂独物不是见。见亦不是物。若汝见是物。我见亦是物。则同见炉瓶等。而汝亦可见吾之见。恐彼谬执云。与我同观四天王宫并一切物时。世尊之见在一切物上。吾岂不见。故牒云。若谓汝我同见物者。名为见吾之见。此是人之常情。设吾收视不见物时。可谓遗物独立。汝何不见吾不见物之见指其处耶。若转计执言亦能见吾不见之处。则吾之见自然非彼不可见之相。反是有相可见者是何形状。若汝不能见吾不见物之见地。则吾之见自然非有相之物。吾见非物。汝见亦非物。见既非物。即汝卓然独立之见性。云何非汝之见性耶。

辨物不是见

此又显有情无情若凡若圣。毫厘不须动着。自是一真法界耳。承上汝之见若是物。则物亦是汝之见。又则汝今见物之时。汝既见物物若有见。亦能见汝。则诸世间有情之见体与无情之物性。纷然杂乱。不可辨矣。则汝见与我见亦不可分。并诸世间不成安立。

结真阿难若汝见物见我之时。一定只是汝之见。而非我之见。此则汝我分明现成安立。则情与无情判然不混。即知见性离诸物相。纵汝现前观彼四天王官乃至草芥人畜。皆汝自己见性周遍。总不离物亦不离我。非汝之见性而谁。

劝信

既是汝之见性周遍而不为物混。云何反自疑不是汝之真

性乎。盖真性汝固有之。汝自不肯信以为真。反取我言求指实性。而曰云何得知是我真性迷之甚矣。真如法性有安立非安立二义。上显见无杂究竟遍计自性显安立真如。对八缘明真常竟。后文显非安立真如也。

【舒缩章】

大意显前尘大小自碍。而见性无碍。破认见为物之执。令悟转物则同如来也。无还不杂二科已示其必为自性。而不杂科中兼明体之周遍。遂复疑之。谓真性当有定体。何无一定周遍。真我应得自在。何故动被物碍。佛为遣诸计而显超绝。故有无碍之科。由前见性周遍非汝而谁二句。遂认见为相。故有大小舒缩之疑。良由识精元明体具四分。谓证自证分。自证分。见分。相分。虽有四分而见相二分。总属自证。喻蜗牛二角开则成双。合则成一故。世尊托见性用二处发明真性圆满。而阿难意谓见性周遍不杂。则应随处不变。何故有大小舒缩不同耶。故有此疑。

陈疑请决阿难白佛言世尊。若佛言见性本来周遍。必我自有。非同馀物。何故我与如来观四天王胜藏宝殿。天王殿中众宝俱在故称胜藏。居日月宫。起世经云。日宫正等五十一由旬。上下等量。月宫四十九由旬。日宫本火摩尼宝成。宫殿台池天上充满。日宫虽火摩尼。而亦清凉同月。但光胜下注成热。如火镜光注成烧。而体实不热也此见周圆遍娑婆国此云堪忍大千界之都名。今举总显别也。孤山云。既证初果惟见一四天下。言遍娑婆者举通名耳。非指大千也。我自退归精舍只见伽蓝。梵语僧伽蓝摩。此云众园。谓众僧修道之所。又云无喧杂。此校见一国之大。别为见一室之小。又退归于屏息诸缘之清心户堂。但瞻檐庑庑檐下也。此校见一室之大。列为见一庑之小。以此三番观之宛然有殊。非常遍也。世尊此三番见如是不一。其见之体若是本来周遍一界即当常遍。今在室中何只唯满一室耶。如此大小不定者。为复此见现量缩一界之大。为一室之小耶。为当此见本通被墙宇夹令断绝。一界之大为一室之小耶。若缩为小有自由分。若夹断大小无自由分。若由我可作主。若由他还是客。故不得不请问。此乃局方隅之远近 c 定心量之卷舒。如屈

蠖攀条安前足而进后足。似狂猿得树放高枝而捉低枝。岂不惑哉。

总结疑请我今不知斯大小续断义之所在。雨师云。斯义指见性也。阿难未证真如未发真用。所谓一处失功两处不通。自然触途成滞也。愿垂弘慈为我敷演。问前五种现量之不齐者何。答各自惑业浅深。非见性有所不一也。除器观空正照应此。下示大小舒缩在相。而见性本无舒缩。

相见对破佛告阿难。一切世间大小内外。诸所事相。业用对待假立。各属眼前尘境。汝等当知尘有大小。见离数量。不应说言能见之性有舒缩也。汝之见性。譬如虚空。一切尘相。譬如器皿。尘相有碍。则有大小内外。见性无碍。则无舒缩断续。譬如器有方圆。而至无定相也。汝今不知见性尘相。但观空器则可知矣。

以喻开审

意谓不定由尘。而教其忘尘即解脱矣。譬如方器中间无物唯见方空。喻一界见大也。方圆本以互显举一类知。吾复问汝汝先出外见一国。还归见一室。谓有大小一定者。此方器中所见方空。器有方圆空无定相。令汝谛观空相为复定方为不定方。法合一界之见为复定大为不定大。

两义俱非

若方器中空定是方者。除却方器别安圆器。于圆器中空应不圆。空既随圆非定方也。若方器中空不定方者。在方器中应无方空。空既随方非不定也。法合汝之见性亦复如是。若一定大而遍满一界。入室之时不复为小。若不定者而于室外当应周遍。

示义性无在

汝言不知斯见性周遍之义所在。其大小舒缩等义性如是。云何为之定在耶。果能于定处见不定。于不定处见定。则心同太虚矣。示不定由尘明随物转竟。下明转物之方。

明忘尘自遍

阿难若复欲令空性入无方圆者。但除器之方圆。空体本无方圆之相。不应说言除器后更除虚空方相所在。意谓欲令见性入无大小者。唯除情尘而见性本无大小。不应说言除情尘后更除见性大小之所在。古德云。不用求真唯须息见。上破大小由尘。非于见性下破舒缩大小之疑。

以不可挽破缩义

若如汝问此见入室之时既可缩一界之大见。令为一室之小者。则应从室出外仰面观日之时。亦可挽见。齐于日面。汝岂能挽一室之小见齐于日面之大乎。既非可挽定非可缩明矣。

以不可续破断义

若谓筑无情之墙宇能夹有情之见令断者。则应穿墙为小孔窦时当有痕迹宁无续见之迹耶。既无可续定非可断明矣。今既不能挽之令上。安能缩之令小。不能引之令续。又安能夹之使断哉。

责问不当是疑见有大小之义不然。言不善究心也。向下重分迷悟会。明重一转字。被物转者认器观空。各分见量。能转物者除器观空等同如来。故前分立五种见量。此中明众生转物即同如来。则知见精不是物。明自不是他也。

以法合喻

阿难一切众生。从无始来。迷已真性为色心之物。所谓于妙圆中粘湛发见。揽色成根。托根奔色。由是内为浮尘所锢。外为器界所局。中为业识所持。不能超越。色心既成。真性即隐。所以失于本有常心。为妄想之物所转。故于是前尘大小境界中各分见量。观大观小。非谓见性有大有小。正如虚空本无方圆。随器现方圆也。若今悟物成真心也。除器观空自能转大小之物。入于无碍。智起境亡则能转身心之物。同如来清净法身。正遍知心不随物有差别也。肇师曰。会万物为己者其唯圣人乎。能字是功勋。谓以真如熏无明起始觉智。内脱身心。外遗世界。中翻业识转识

成智。则得身心圆明。心圆明则能遍照十方如来不动道场。身圆明则于一毛端遍能含受十方国土。若体若用与如来无差别也。岂同未转之前。汝身汝心及诸物象皆是妙明心中所现之物乎。古德谓此正明无量为一。盖摄事成理。非从体起用也。如大品一切法趣一法。故非同下文体用备陈真际。曰既灭前尘形量不立。一切即一性乃圆成。故就本文读义一毛端即身中八万四千毫毛中之一毛头。正报之最小者。遍能含受不堕数量也。国土依报之最大者。一对十一多无碍。毛头对国土小大相融。于一毛端遍能含受十方国土。而毛端不小。国土不大。十方国土遍能摄入一毛端内。而国土无外。毛孔无内。是为内外平等。毛土相融。即事事无碍。亦首楞严一切事究竟坚固无不可耳。前之所以动大千界者此也。佛生一转念间何大小舒缩哉。所谓但除器方。空体无方。如此阿难所请妙心道眼至此披露可见。尽法界是沙门一只眼。尽大地是沙门一卷经。以这只眼看这卷经。则法界数量消灭。圆明了知不动道场。上破遍计所执。是众生现量竟。

【真文殊章】

大意显迹分物我而见性不分。破认相为见之执。令悟妙体无是非也。详夫见性量括十方。体含万法。其与万法非即非离。非即故灵光独耀。非离故尘刹混融。若相背而实相成也。尊者领转物则同如来。不了见精不是物。则谓山河等皆我妙性。是离身而有见当在我前也。

<u>牒标陈疑</u>阿难白佛言世尊。前言此精妙明诚汝见性。又曰见性周遍。非汝而谁。若此见精必我妙明见性。今此妙明见性离我身去。现在我前同于物象。若见精周遍一切。必我真性。我今身内之心能分别者应不是我。复是何物。

<u>下出已意</u>

若谓身无见性。而今身内之心分别外物。有实作用。而彼外物名见性者。无别作用。分辨我身。是则见性独在我何谓转物得名为见性哉。此与前文缘心有用。妙心不得其用。故不敢认同旨。足知阿难向来悟处是口行。人事尚未能肯舍。缘心安能肯认见性周遍乎。若谓一切法实我心性为我主宰。令我现今见种种物即见见性。则见性在外物上。若外物实是我反能见我。而此身应非是我。我当不能见物。前云汝既见物物亦见汝。见则诸世间不成安立．佛前已斥其谬矣。见性既在我前。又能内见自身。何殊

如来先所难言。物能见我。前既为谬。今何不为谬乎。展转推穷实所未谕。

请决惟垂大慈重为启迪开示。发散未悟之疑也。此问由尊者见性未圆。故于一性而分物我之别。如来令其指陈。言虽破其见不在前。意显万法一体无是非相。使悟圆明之性本无物我之珠。亦无是非之异。实是天地同根。相见不二。微密观照之理显矣。

牒责佛告阿难前显诸法唯心。故云若能转物。今汝不了其旨所言见在汝前。是妄诞也。其义非实。此乃把住疑关之句。向下放开一线。令其即物推无是见无非见。庶彼自寻脱身之地。

先牒疑立理若此见性实在汝前。则汝见性类乎物相。实有相状可见者。既有相状可见。则此见精同物有状。必有方所既有方所。在万象前非无指示。岂成真见离名绝相者。

即物推无是见。且今与汝坐祇陀林。遍观林渠及与殿堂。上至日月前对恒河。汝今于我师子座前。师子力无所畏威慑禽兽。佛坐此座以四无畏辩威慑魔外也。举手历历指陈。是种种相。阴者是林。明者是日。碍者是壁。通者是空。如是乃至草树纤毫大小虽殊。但可有形无不指着。若必其见性。令现在汝前。汝应以手确实指陈何者是见。犹言转那一法为见。上令就物指见。下令指见同物。正脉曰。此为王格防其混滥。先将阿难答处立成格式。便丝毫不能混滥。故下阿难两处答辞。皆顺佛格式。所谓双用即离。单遣是见。是先即物有见。须当不坏物之本相。如即壁成画。不妨壁画两存。方可说物为见也。阿难当知万象虽殊。但有形者是物。无形者是空。今将二种以辨是见。若空是见。既已成见。何者是空。若物是见。既已是见。何者为物。汝可微细。披剥万象。析出精明。将

此净妙见元之体指陈示我。则信此见精同彼诸物。分明无惑。方成见在汝前。

两答不能阿难领旨言。我今于此重阁讲堂。远洎恒河。上观日月。举手所指。纵目所观。但见缘尘不能分析是我见精。凡所指陈。只皆是物。无是见者。此即物而目观手指。何者是见固不能。

引他况己世尊如佛所说。即物剖出见精分明无惑之事。况我有漏初学声闻。承佛神力但见初禅者。即阿那律等。乃至证真菩萨大智见百千界者。亦不能于万物象前。剖出精见。离一切物。别有自性。佛言如是如是。印其即万物指陈。无一物而是见。以见性离一切相故。

即物推无非见

先牒征佛复告阿难。如汝所言。决定无有见精离一切物别有自性。则汝所指是物之中无是见者。既无是见应即非见今复告汝。汝与如来坐祇陀林。更观林苑。乃至日月种种象殊。必无见精受汝所指。汝又发明。此诸物中。何者非是汝之见性。

先答不知。阿难言。我实遍见此祇陀林。不知是万象中何者非我之见。何以故不知耶。若树非见应离能见之外见所不见。云何现今见树。见树则不可云非见。若树即见树当名见。复云何名之为树。树则不可云即见。此正情与无情一理也。如是乃至若空非见。云何见空。

若空即见。复云何空。我又思惟。是万象中。微细发明。无一法非我见性。所照烛者。尊者此答业已转物。但言到而义未彻。下文此见及缘元是菩提。岂谓见性实我。而身非我耶。佛言如是如是。印其即万象中无一物而非见。以见性遍一切故。先德云。是他得的人道是也。有出身路道非也。有出身路。所以世尊无是见无非见。两皆应许。此为云何于中有是非是之案。

大众失守

于是大众非无学者。闻佛此两番印可之言是非不决。于是茫然蒙昧不明不知是义终始。此有三说。一是见义既失。非见理复乖。始于即物推无是见。终于即物推无非见。二始执见性现在我前。终难究竟指归何所。而不知能见所缘俱为劳相。是非即离。咸是缘尘。三法空之慧未开。智照之惑难破。由是非无学者。不知此无是见。无非见之二义。后度佛未就之旨。竟不能测其归趣。谓不知终前推佛已说之言。初不能寻其由来。谓不知始。一时惶悚。失其所守。谓或是或非决于一定。则可为守。令则双许曾无一定。故惶惧失守也。

盖是非不到处即释迦入室境界。毗耶杜口境界。神光觅心不得境界。观音动静不生之境界。二十五圣于四科七大法上消息断的境界。一切有心至此而死。一切意智至此而断。是以有学之众茫然失守也。自阿难问寂常心性之后几番开示。如云前尘自暗。见何亏损。又云手自开合。见无舒卷。又云皱者为变。不皱非变。又云汝身汝心。皆是妙明真心所现物。又云若真汝心。则无所去。又云诸可还者。自然非汝。不汝还者。非汝而谁。又云物类差别。见性无殊。又云大小由尘。见无舒缩。无非破尘出经。离相见佛。尚易领会。至欲令阿难就万象而剖出见精固不能。又令即万象而指非见性又不能。如来两皆印可。宜乎一会茫然总不知其落处也。

佛慈安慰如来知其神魂思虑变动惊慑。心生怜愍。安慰阿难及诸大众。

慰词诸善男子。如来证极妙果。于法自在。称为无上法王。人品既尊所言自重。两番印可是真实语。犹言决定不易之语。如说苦决定苦。如说乐决定乐。通真通俗。如者称也。称其所证如理而说。实则不虚诳无赚误之事。真则不谬妄无虚伪之愆。非

末伽梨四种不死矫乱论议。四种者谓亦变亦恒。亦生亦灭。亦有亦无。亦增亦减。不死者终不决于一定也。教中言此外道妄谓有不死天。一生不乱答人者。当生此天。矫乱论议者。谓皆持两可言无决定。佛无是见无非见。决定双遣。二俱不正。不同彼亦有即是亦无等四种不死矫乱论议。两楹不决也。

勉令谛思汝等心粗虑浅。不谛思惟若肯谛思向是非关里透得去。必无忝辱汝哀恳恋慕之诚也。

文殊代请

佛为无上法王知众变慑而安慰勉进。是时文殊师利为法王子愍诸四众茫然。出班请决意见。与佛同房共住三摩地中。智照一真法界。了无是非二相者方可决择是非。在大众中。即从座起。顶礼佛足。合掌恭敬。而白佛言。世尊。此诸大众。不悟如来发明二种。一者精见二者色空是非是义。世尊若此眼前境缘者。无越色空等象。此象若果是见精者。应当即万象而有所指。胡为不能。若果色空非见精者。应当即万象而一无所见。胡为一瞩之时无处不是。而今大众正由闻此深密奥义不知是义之所归着。故有惊疑怖慑。非是畴昔善根轻鲜而有惊怖也。唯愿如来大慈发明。此诸物象之相分。与此见精之见分。元是何等物类。于其一真中间既无有是又无非是。元是何物。正问父母未生前一句。前云汝身汝心外洎山河虚空大地。成是妙明真心中所现物。约已形之后说。今约来形之初问也。

会相见归真明无是无非之旨

以成两番印证之实语。佛告文殊及诸大众。阿难前请十方如来得成菩提等。及我示以有三摩提。阿难未得自住。故为破妄见显见精。破见精显真见。而彼认智为识。于万象中全以识见分别。不

能出是非圈也。若其十方如来及舍藏识而得如幻三昧之大菩萨。于其自住三摩地中。以自觉圣智了达见即见分。收前见相等见。及与见缘即相分收前三十二相及盲人瞩暗等相。并所想相即前六粗识见精思惟皆是假相。如虚空华本无所有。故印许无是见也汝问此诸物相与此见精元是何物。于其中间无是非是。此见精及见缘。根尘识三元是菩提妙净明体。故印许无非见也。菩提即三种中真性菩提。名本觉真心者。是所谓法性如虚空。诸佛于中住三摩地。即法性也。住此法性尚不见有色空精见。云何于中有是见而复有非是见乎。虚空本无花。则知妙净明体中本无相见二分。以相见是业识妄见。故且相见尚不可得。又何是非之有哉。

就体喻真

世尊既与发明。复恐不能信解。要文殊从傍添注。就体发明一真法界本无是非二相。故召告曰文殊吾今以真以是以非三问问汝。一举体如汝此身是个真文殊。二索是此文殊外更有一个文殊唤作是文殊者耶。三索非为并本体而全无唤作非文殊耶。文珠亦三答。一领真。如是世尊。如我是个真文殊。二无是相。一真之外更无文殊。对真文殊唤作是文殊者。此句断定无是相。

征释详明欲人领略

何以故无是耶若有是者则有一非乃二文殊。令乃唯一故无是也。三无非相。然是故不可说。而真亦不可泯。则我今日非并本体而全无唤作非文殊。但于一真体中实无是非二相。岂连本体全无也。祖家云。心有所是。必有所非。若贵一物则被一物惑。

法合

但有根尘影略想相。佛言此见精妙明与诸空尘亦

复如是。本是寂照不二之妙明无上菩提之果觉。无染无欠之净圆真心一实相而已。了无是见亦无非见也。盖是非所以生起者。良由本觉真心一念随缘以成藏识。转为相见二分。妄为色空及与闻见。

喻明心境法出是非

色空闻见依真而起。如捏目所见之第二月。虽非实有。宛见二轮。迷者不觉妄生拟度。谁为是月。又谁非月。若谓是真月不妨有二。若谓非真月。离真无体。所以往复是非不能逃也。若汝文殊但一月真。纵有二轮。明知众生捏目所见。于真月中间自无是月非月。水出妄拟之戏论。是以汝今观阿难等未住三摩地中。不达见精与诸尘相所该。内而根身。外而器界。中而识心。种种依他遍计发明。约身心而言。见性在前。约万物而言。是非是见。俱名为之虚妄乱想。昧本妙明。非得真实。而竟不能于中出乎是见与非是见也。斯如捏目所见第二月。而妄恣拟度终不出是月非月之谬见也。由是如文殊自住三摩地中。一念纯真前后际断。尽法界唯一真精妙觉之大用。不离宝明妙性之全体体用。一如心境不二。根身器界唯本是心。故能令汝超出于是非之外。起复于万象之中。谓何者是见可指乎。何者非见不可指乎。亦如见一月真。则妄计无施。是非自泯矣。此激阿难住三摩地意也。

【因自章】

此章大意。直显妙觉性超情离见。破邪宗滥正之执。令悟精觉离诸戏论也。世尊一往发明常住心地。阿难不肯承当。反认现在缘心为用。及至发明见性周遍处。又不审详见性来历。又认见为相。复认相为见。至此发明精见色空。元是菩提妙净明体。方得领悟见性周遍之语。复误认觉缘为妙觉。且计妙觉明性为自然。不知自然因缘皆属妄情计执。佛为发明见性不属因缘自然得超情也。

先牒陈疑阿难白佛言世尊。诚如法王所说。

觉缘遍十方界湛然常住。性非生灭。诚如者。深信之词。法王所说果是真实语。不诳不妄。觉缘者。觉即见性。缘即万法。以见性能见明见暗。见通见塞遍缘一切故目为觉缘。此觉缘能遍十方界。领上不混无碍二章。见性周遍成此遍义。湛然常住者。领不动无还二辛。性非生灭者。领不灭一章。总摄以成常义。

出同外计与先梵志先者古人也。梵志此云净裔。谓是梵天苗裔。即婆罗门亦云净行。娑毗迦罗此云金头外道。所谈冥谛。即彼所计二十五谛中第一谛。本是法尘中灭尘。非色非至境界。谬称冥性常住。作诸谛冥初之本源。夫外道究理深者。但伏六识现行。种子全迷末那俱在。所执冥谛似非八识应惟法尘。及投灰。即苦行外道等。诸外道种。如拔发熏鼻卧杵之类。说有真我遍满十方。外道所执我相。不出三种。一大小。二微细。三广大。此广大我也。或即神我。乃二十五之束谛耳。所以非真者象外取空。别有自体。此但分别影事。岂正觉乎。有何差别者。言如来说周遍常住。外道亦说。不相异也。世尊寻常说此神我为妄计。而令与觉缘遍十方界同。不知认鱼目为明珠。认山鸡为彩凤矣。

出违自宗世尊亦曾于楞伽山为大慧等敷演斯因缘之义。楞伽此云不可往。唯神通者可达。斯义者指因缘正义也。彼外道等常说自然谓内外法无劳造作。不假修成。悉本无因自然而有。如云谁开河海堆山岳。谁削荆棘画禽兽。世无一切能生者。是故诸法常自然。以彼不知阿赖耶识含藏种子。惑润受生为趣生本。遂计身中有一神我常在不灭。处处受生。遍十方界。我说因缘非彼境界者。因谓种子。缘谓助发。内外法必由众缘成就方能办果。意谓往日彼外道等常说自然。世尊在楞伽峰常以自所证境界说因缘深义。破彼自然。

认妙觉性为自然我今观此觉性自然曾未遗失元本是有。不假借来。处处现成头头迴出。非生非灭一体纯真。周遍法界名正遍知。远离一切虚妄颠倒。似非昔日所说之因缘。反与彼外道自然相合。若世尊所说之自然与外道所说不同。以

云何方便开示如来所说与外所计各不同道。令我必得不入群邪。顿获非因非缘及非自然之真实心。以证妙觉明性之全体大用耶。

先责后破

谓觉性非自然生。以不守自性但随缘也佛告阿难。我今如是见汝不达法性。故先破妄心显见性。次借见性显觉性。不知费多少曲折开示。用过多少方便。真实告汝。汝犹未悟。乃复惑为自然耶。阿难若汝必以湛然不生灭性周遍法界为自然者。自须甄别明白自己固有自然实体。不随缘显方是自然。十界之相不越明暗塞空。汝且观此妙明之见。即汝所谓觉也。明暗空塞即汝所谓缘也。于此妙明见缘二者之中。以何为自然体。此见为复以明为自。以暗为自。以空为自。以塞为自。一体凝然理无能所。觉缘周遍必藉缘推。缘自不成邪执自破。故藉缘推自也。阿难若以明缘为自然体。是以明为本。自天然之体而一定不移。则此见性只合见明。及至见暗。此见已灭应不见暗。若复以空缘为自然体者。则此见性只合见空应不见塞。如是乃至诸暗等相以为自者。则于明时见性断灭。云何见明。今明来见明。塞来见塞。汝之见性随缘而显。云何惑为自然耶。

复认妙觉性为因缘

资始为因助因为缘。既非自然定属假借。如四缘生识之类。阿难言必此妙见性非自然。定假因缘。我今发明是因缘生。但因缘生法未必常住。今妙觉性常住周遍。本非生灭而义不合因缘性。不知云何方契因缘之性。心犹未明故咨询于如

来。是义云何合因缘性。

双审佛言汝言因缘吾复问汝。汝今见性因见明暗等相而生见者。见性现前。然此见性于明暗塞空中以何为固。为复因明有见。因暗有见。因空有见因塞有见。

破见性不从因生

薛简问六祖曰。师说不生不灭。何异外道。祖曰外道所说不生不灭者。将灭止生。以生显灭。灭犹不灭。生说不生。我说不生不灭者。本自无生。今亦不灭。所以不同外道。正此意也。阿难。若因明有是以明种子为生见之因。及其暗来明即灭矣。则此见性应随明灭。应不见暗。如因暗有。应不见明。如是乃至因空因塞同于明暗。今既见明见暗。则见性非因所生明矣。

破见性不从缘生

因亲缘疏分为二门复次阿难此见又复缘明有见。缘暗有见。缘空有见。缘塞有见。阿难若缘空有仍缘空灭。如藤缘树有。树倒藤枯。应不见塞。缘一境有见。应不见馀三境也。若缘塞有。应不见空。如是乃至缘明缘暗同于空塞。因略空塞缘略明暗置文之巧。

合论云。世有宝镜种性精莹。有翳有拭。有开有掩。方其翳非暗与之。方其拭非明与之。方其开非空与之。方其掩非塞与之。明暗空塞之不常而其种性则真常。故世尊示见精明性者。其能客受明暗通塞四种缘尘。此宝镜如之。向下重重拂迹结显觉性不变随缘。随缘不变。以执自然者不解随缘。执随缘者不知不变。故有外道小乘之别。若夫不变随缘随缘不变。是世尊说法之洪范。入理之深谈也。

结示当知如是精觉妙明精体不变。非属因非属缘。妙用随缘。亦非属自然。先德云。非因缘非自然。妙中之妙玄中玄。森罗万象光中现。寻之不见有根源。与此互明矣。虽然所谓因缘自然

如离海认沤。亦未尝离此妙明。故曰非不自然非不因缘。但妙体本无元字脚。而本无非因缘非自然。亦无不非因缘不非自然。亦非无是因缘。无是自然。亦无非是因缘非是自然。盖离一切相即一切法。前八还章下离一切相也。五种见量章下即一切法也。以至无是见。无非见。及文殊章后又不即不离也。此下又为后文章本。向后三科重破因缘自然。七大重破和合非和。始完此陞公隶。虽云万象皆虚。不妨一真法界有非心思言议所能知之者。汝今云何于妙明中措心拟议。复以诸世间因缘自然对待戏论。一切名相。而得分别精觉妙明乎。若以因缘自然测度如来妙觉明性者。如以手掌撮摩虚空。只益自劳。虚空云何随汝执捉。虚空不可措手。妙明岂可措心乎。

【见见章】

大意显见精。成就四义。而真见无妄。破认缘生妙觉之执。令悟实相也。

引昔教证阿难白佛言世尊。必妙觉性。非因非缘。世尊云何寻常与比丘宣说见性具四种缘。所谓因空因明因心因眼是义云何。此中心是亲因缘。空明眼三是增上缘。不知法相宗中。但说四缘生识。初未曾说四缘生妙觉性。以妙觉性非生因之所生。故阿难既认妙觉性与见性为一。已是混误。复认妙觉性从因缘生。则混误极矣。故下文先破见性不属因缘。反显妙觉性是见性所不及者。决不属因缘。八还章托见精以显妙觉性。直至文殊请问章。发明见与见缘。元是菩提妙净明体。而阿难却将鹤泪误作莺啼。遂认此见精为妙觉性。故曰诚如觉缘遍十方界湛然常住。性非生灭。既仍执生灭性为自然为因缘。故世尊一一扫除。然后直显真觉妙明。无非不非。无是不是。离相即相不可措心。乃以自然因缘而妄议之乎。阿难因闻此语。引昔教以证妙觉性必属因缘也。

直显见精佛言阿难我昔常说四缘生识者。为外道妄执自然。故借世间诸因缘相以破自然之执。非若令说妙觉性之第一义时也。汝乃妄认妙觉为自然性乎。然且不独妙觉性不属因

缘。即见性亦不属因缘。阿难吾复问汝。诸世间人各各自说我能见云何名见。既已成见云何不见。阿难答言。世人因于日月灯光见种种相。名之为见。若复无此三种光明则不能见。此则见与不见皆属因缘。故知见性从因缘生。

就计以破阿难若此见性无日月灯明时名不见者。应不见暗。若谓虽不见明而必见暗。此则但是无明云何称为无见。阿难若在暗时不见日月灯光明故名为不见。今在白昼明时不见暗相。还名不见。如是则明暗二相俱名不见。有是理乎。若复谓明来暗谢。二相自相陵夺。非关汝见性于中暂有暂无。如是则知见暗见明二俱名见。云何见暗之时不名为见。以是见明见暗俱得名见之故。阿难汝今当知见明之时而此见精非是因明所有。见暗之时而此见精非是因暗所有。见空之时此见精非是因空所有。见塞之时此见精非是因塞所有。明暗空塞四义若无。此见精终不成就。盖明不自成明义。因见精以成明义等。然见精纵能成就四义而复能超然于四义之外。犹与藏识中。识精元明等无差别。虽属不变真如。尚带一分无明。与妙觉性差一间在。

显见离见汝复应知妙觉真见见于见精之时。此见精虽不杂于四相。实亦非是真见。如第二月之见精。尚犹离于真见。则如水中月影之见闻觉知之见。不能及其如真月之真见明矣。

责过勉进

此真见居见闻之地。见闻之所不及处。思议之中思议之所不到。

云何复说妙觉性是因缘性。同彼自然及和合相。此是世尊引阿难于万仞悬崖一推。要令撒手承当。汝等声闻局溺旧闻故狭得少为足故劣。乏甄别之智故无识。发心狭劣立志粗浮故不能通达。即万法而不染之清净。即万相而无相之实相。惟不达此见精是凡圣迷悟之关。为彼所障。故佛知见不开。不能即见精而通达清净实相。第常住真心性净明体。吾今已诲于汝。汝已得闻。必闻斯行之。当善思惟无得疲怠于妙菩提清净觉路。当知欲至菩提唯此见精一路为最妙。正指奢摩为无上菩提之路。一三三一圆融无碍。不可思议。故称为妙。结前起后即五十五位妙菩提路。一一位中。皆依此一心三观修去。上文示奢摩他带妄显真正义已竟。下文复由来悟见见非见等义。重请发明奢摩他中微密观照也。

【同别妄见章】

大意合精见之妄源。显真见之实相也。上十科带妄显真。如指璞说玉。下剖妄说真如剖石出玉也。

<u>因闻见见非见而生疑请决</u>

阿难白佛言世尊。如佛世尊为我等辈宣说见精非因缘及与非自然。斯已解矣。其未解者而此见精非诸和合相与不和合二义。心犹未开。已为迷闷本惟望佛次第更谈和非和义。而今更闻真见见于见精之时。见精非是真见。益重增我等迷闷矣。

雨师云。世尊既云见性不动不灭。非舒非缩。乃至云见与见缘元是菩提妙净明体。则此见精即妙觉性明矣。而忽又云见见之时见非是见。见性是一何故说真说妄。但知见性已不属因缘自然。尚未知见性是和合与不和合。心犹未开已是迷闷。而今更闻见见非见。犹不知其所以然。故重增迷闷。前斥缘心是妄有。矍然之惊。今斥见性不真。更迷闷极矣。

和非和等虽未明了。尚可少待。至于见见非见之旨不可缓者。伏愿世尊弘开大慈。慈乃佛之道体。施大慧目。慧即权实二智。如人双目称大慧目。亦即妙觉智。谓求法空智由迷此而成见精者也。今请施权实二智。鉴机照理。圆发空如来藏。纤疑在念则觉不明净。故

愿开导指示。令我等辈顿释迷闷。使获觉心明净。庶不疲于妙菩提路而通达清净实相也。觉心明净即妙觉性。在见精而不属见精。此即始本二觉也。言我前请发妙明心开我道眼。时世尊即以见性示我。向以见性为大慧目。为妙觉性矣。世尊又斥此见为非。决知别有大智慧光明。正法眼藏及明净觉心以授我。故复请开示也。向下世尊为彼发明见性元是三细中见分。与相分皆从业识变现。故须除业识。破见性方是妙觉性。方是佛知见也。作是语已。悲泪顶礼。承受圣旨。

经家叙未悟尔时世尊。怜愍阿难及诸大众。将欲敷演大陀罗尼。欲说而来说曰将。欲敷演者开发义也。大陀罗尼云总持。即妙觉慧性。言藏性随缘有三科七大之别。故曰诸三摩提。即正受。定慧均等故曰妙修行路。盖前结归奢摩正义竟。今将敷演三摩地者意谓总持义属三摩。故连标其名。盖由阿难于奢摩深义未明。重有此请。佛且示同别二见及和不和相。以完前义。下自汝犹未明已去。始起三摩经文。起伏次序绵远如此。三科七大皆下手做工夫处。是为趋菩提之大路。下文十方如来于十八界一一修行。皆得圆满无上菩提是也。

正脉云。诸三摩提总目二十五圆通妙修行路。密指耳门。意言诸圆通中妙耳门也。以此二句释上大陀罗尼。后请入华屋即有得陀罗尼入佛知见之语。及佛许曰开无上乘妙修行路。又云于佛如来妙三摩提不生疲倦相照应。

许示微密观照

先责迷闷以诫听。告阿难言我向为汝破心斥见。大总持门。亦既开辟。将与汝说妙修行路。令汝入此陀罗尼门。奈何汝虽强记。但益多闻。以恣口耳。于奢摩他性具妙定精微隐密观照理行。心犹未能明了。岂可论三摩提入妙修行路乎。故且将微密观照为汝发明。然后更谈妙修行路。微密者对粗疏言。以分别觉观为粗疏。故观照者取反观之智。言以用此而见暗见明。有相见二分谓之粗疏。觉观用此而反观觉性。破业识谓之微密。观照非二物也。言反观者。但见万法不起见性。即是性具妙定。则业识自破。觉性称妙。非有别样反观也。今汝但知见性是真。而不知其所以真。即知是妄又不知其所以妄。宜乎闻此而重增迷闷。若知见性如不龟手之药。在善用不善用。则获妙微密性净明心。得清净眼在反掌间。亦即大陀罗尼

诸三摩地妙修行路也。汝今谛听。吾当为汝分别开示。见精是眚。真见非眚。以此真妄都明。不唯现在破其业识。亦令将来诸有漏者获菩提果。向下将此见性演为二种妄见。明二见皆从业识现起。识起时则为分段变易二生死之本。识转时则为菩提涅槃之本也。将示奢摩他照以答见见觉心之问：先明同别二见。前云汝身汝心外洎山河虚空大地。咸是妙明真精妙心中所现物。转弃海认沤目为全潮。是为颠倒兹益明矣。

标二妄果因阿难界内凡夫二乘及十二类一切正报。众生轮回六道。依报世间果者由二颠倒迷己为物。背觉而合无明。故曰颠倒。由知见立知。则有微细流注。分别根身器界为亲疏。故曰分别见妄。起惑造业。感报有珠。善则升恶则坠理之必然也。当处发生当业轮转者。谓惑业苦三也。当处即当念。若当念所生是善则造善业。当善业轮转于人天修罗受报。恶则三途。

起信论云。谓不了一法界义故。不觉心起而有其念。念无自性不离本觉。正显二妄切近乎真。为菩提涅槃本。以依不觉故心动。说名为业。动则有苦。果不离因。循业受报。正显二妄即是业识为二死本。

由阿难向以六识三毒为生死涅槃根本。不知业识为根本。故标此二句以显二种见妄。通妄通真。

征云何二见。别业一人妄见。同分多人妄见。先引别业。喻阿难一人眼根之妄。次连同分。广喻十方众生根身器界同一妄耳。

别明一者众生别业妄见。即不共业所感。众生正报各各五蕴身心皆从黎耶中不共种生。以是自业所感自所受用。故曰别指内心。言业者业用。六根各具业用故。二者众生同分妄见即共业所感。依报器界。以从黎耶共种生。由共业所感。众皆有分故曰同约外境言。

此经约一人一识所见根身器界为别业妄见。故下文云。例汝今日以目观见山河国土及诸众生。皆是无始见妄所成。若一人如此。彼彼皆然。故复约多人多识所感根身器界。为同分妄见。以同迷觉体故。下文云同是觉明无漏妙心。见闻觉知虚妄病缘和合妄生。和合妄死。问阿难既疑见见非见。世尊不直答。而广明妄见者何。答若不广示妄见有见。不能显发真见无见。故下文广约一人多人对辨表离无明眚病者。无论凡小。即等觉菩萨。亦名见妄。唯佛一人眚病尽除。彼见真精性非眚者。方名真见耳。

单征别业释义云何名为别业妄见。欲显正报众生。各各五蕴身心本空。原依妄见而有。故举一人眚妄明之。

先设别业妄见。喻以明妄有

阿难。如世间人目有赤眚。目喻自觉本智。赤眚喻无明业相。眚因热气逼成。识因无明所动。夜见灯光。夜见喻因时妄见。灯光喻本具真理。别有圆影五色重叠。喻五蕴根身器界。谓理智一如本无能所。由不如实知真如法一故心动。说名为业。以依动故能见。依能见故境界妄现。以有境界缘故起心分别等。

征审

双开灯见二关。对辨圆影虚妄。以显见病为影于意云何。此夜灯明所现圆光。为是灯色。为当见色。

即灯见求不可得

阿难此圆影。若即灯而有五色。则非眚人应合俱见。何不同见。喻此相分尘境即真理。有则住三摩地人应合同见。何故了如空华。而此圆影唯眚之观。馀无见者。喻此相分尘境唯业识众生见之。明圆影不即灯有。若是圆影即见上有之五色。此见已成五色圆影。不合复见圆影才是。则彼眚人见圆影者名为何等。喻身界不从见生。若从见生。见已成身界。而见根身器界者名为何等。故知相分尘境虽是真如随缘变现。而不变真如。本来不动。皆从业识变现。

离灯见求不可得

复次阿难。若此圆影离灯别有。则合傍观屏帐几筵有圆影出。喻相分尘境。离真理别有。即无因生。不合当处发生矣。若此圆影离见别有。应非眼瞩。云何眚人目见圆影。喻如相分。尘境若离见别有。则有妄见者。不合见根身器界。云何有妄见者。必见根器。已上不即不离。则知不随因缘自然生。本虚妄不实者妄生分别也。

结显实义明圆影起处

是上即离求之不可得。故当知色实在灯。谓灯上实有光明。本无圆影。因清净见体上忽有眚赤之病。转灯光而为影。喻相分尘境原是真理现起。但独境不生。多因能缘之见分心。方显所缘之相分境。

法喻合明

然所见之影能见之见。俱为眚病。目非病而不眚。灯非眚而无影。故曰影见俱眚。心境皆妄也。见眚非病者若能了知是眚病所为。然能见眚之见。非随眚病之中。盖影见俱眚是法喻合明。谓灯明圆影。固是目中赤眚所成。即能缘境之妄见。亦是妙觉心中之眚妄见。眚非病是了妄即真意。若彼凡愚不见眚者。则妄生分别。谓此圆影为是灯是见。为离灯离见。若复智人即能见眚。则虽有此眚亦非是病。如云知幻即离。故尔终不应言此圆影者是灯处生。是见处生。是且不言。况于是中更有非灯处生。非见处生。如是则知相分尘境从无明业识生。终不应言。根身器界即妙觉性生。离妙觉性有故。前指见与见缘如第二月非真月体。亦非水中月影。何以故。第二之观捏所成故。彼愚者不知则妄生分别。谓是月形非月形。诸有智者不应说言。此捏目根元是月形。非月形喻如见与见缘在凡愚妄生分别。指此见等谓即真见离真见。若谓佛菩萨自住三摩地中。了知此见及缘。元是菩提妙净明体。自不说此是真见非真见矣。

以喻合喻

谓以圆影之喻。合第二月喻。今此圆影亦复如是。诸有智者既知目眚所成。今欲名谁是灯是见之圆影耶。是且不言。何况分别非灯非见之圆影耶。若知二月是捏目所成。苟无是非二相。则知影见俱目眚之咎。又何于灯见起妄计。

单征同分义云何名为同分妄见。欲显十方众生所感依报世界不有。元依妄见所生。故举两国灾祥明之。

先同分妄见之事

指境在外。设阿难此阎浮提总举须弥山南面之一洲四海外。

除大海水。即七金山外。咸水海。中间平陆无水之地有三千洲。水环之地曰洲。通称阎浮也。正中一大洲为主。其馀外海小洲为眷属。洲即如琉球日本越裳师子三韩林邑波斯等国。皆阎浮提眷属洲。五天竺国据洲之中。东极为震旦。西极为波斯。南极南天竺境。北极雪山香山瞻部林等。则此塞外五单于诸胡之地。在此洲东北境内。仁王经云。此阎浮提有十六大国王。五百中国。十万小国。此经谓东西括量。大国凡有二千三百。二经举数虽各不同。皆指此为主洲耳。其大洲之外馀有小洲在诸海中。周匝围绕。故此为中。正大洲也。诸海者指东西南北四海。说其小洲中间或极大有三两百国者。或一百或二百国者。至于三十四十五十国者。此明小洲大小之不同也。举多洲说者。意在单取两国小洲。显彼不祥。

标阿难诸不祥事见境为心外相不实。故有见不见者。汝知之乎。若复此三千洲中有一极小之洲。只有两国此两国问唯一国人同一恶业招感恶缘。则彼小洲当土众生。睹诸一切不祥境界。

别明恶相

祥是吉义。不祥是不吉。故言或见二日。后周时宋太祖陈桥兵变时。见日下复有一日黑光摩荡。久之遂有黄袍加身之事。是此类也。或见两月。如月食时有黑月障覆之状。大约恶相千差难以定论也。其中乃至灾相多端不烦笔录。两仪之中即日月。有晕适佩玦灾相系焉。妖气环匝于日月。日晕俗称月囤是也。薄食日月曰适。适音责。即孟子曰。人不足与适也。适又昏义。男教不修。阳事不得适。见于天日为食之。按杜预曰。月行迟日行疾。月适及于日而与之会。交会而日月同道则食。月或在日道表或在日道里。今此适字是彼月适之适。又适近也。灾气。近日如佩块之状。皆日月之灾相也。星芒遍指曰彗。芒气四出曰孛。横去曰飞。下注曰流。此皆星辰之相也。灾

气夹日曰负耳。吴兴谓通占日气。如半晕著日上为负。负倚也。五行志作抱。孟康曰抱气向日也。耳宜作珥。声之误也。珠在耳曰珥。孟康曰珥形点黑也。直解按经意谓负耳疑是一相。或气傍日月如耳环相状。名为负耳。灾气映日曰虹霓。诗云蝃〔虫*东〕。注曰日与雨气交。倏然成质。似有血气之类。乃阴阳之气不当交而交者。天地之淫气也。又曰双出色鲜盛者为雄曰虹。暗为雌。曰霓。此皆阴阳之象也。种种恶相于一小洲分两国。但此国众生恶业所招见。彼国众生本无同业故所不见亦复不闻。况出世二乘也故约两国说。

长水孤山诸师指生佛净秽两土说。但诸佛净土非如凡夫之有。非如二乘之空。法华云非如三界见于三界。如者空义。非如不空义。诸佛迥超净秽有无之上。不可以净土说。此国彼国皆众生则可知矣。若必倒之当知甄别。凡夫五浊秽土以有漏识为体。烦恼造业所共感。故诸佛净土以无漏智为体。真如净用所现。故若以他受用土说。则众生名不错矣。

进退合明阿难吾今为汝以此同别二种妄见所现之事进退合明。即展转会明之意。详言之则从前向后名进(疑退)。从后番前名退(疑进)。法喻相例曰合明。上文二事既明。即当以法舍上同分之事。明奢摩观照显见无见。今且暂退同分之法。先进别业之喻。然后进法例之。其所进者别业。文云。色实在灯。见病为影。影见俱眚。见眚非病四句也。

进别业阿难。如彼众生别业妄见。瞩灯光中所现圆影。此进色实在灯。见病为影。谓虽有而非实有。所现圆影。举体全妄。曰虽现非实别有。曰似境。终彼见者目中赤眚所成。目中赤眚即真见上所发之劳相。非灯色所造。此进影见俱眚皆妄矣。若言真者。然眚不见眚。而能见赤眚是劳见所成者。乃见之真体。终无眚病之见咎。此进见眚非病也。

进同例别

同是一类谓之例言无差别也。且先明妄本。例汝阿难一人。今日谓人之与境。皆现前亲住亲见近境。非后来悬远之事。故曰今日。

以目观见山河国土及诸众生。观见指见分摄六根。如别业赤眚之妄见。国土众生指相分摄六尘。如灯上圆影。情与无情皆是无始真见上一念妄动之眚病所成。见病者以法言之。即黎耶见分。以惑言之即根本无明。华严经云。众生妄分别有佛有世界。若了真法性。无佛无世界。可见国土众生皆一妄念而有也。岂视为真实哉。由彼无明业相于不熏处而能熏。其业识遂发能缘见与见所缘境。俱从自证依他而起。皆如空花本无所有。乃似现前所缘之境也。合前虽现似境。终彼见者目眚所成。究其所由元是我本觉妙明。如云见与见缘。元是菩提妙净明体。但于觉体上忽起一念之妄能见及所缘。皆依眚而生。非真理境中本有也。合前眚即见劳非色所造。阿难。汝善思惟。若以觉明觉此能见之见精即眚妄者。则觉与见皆即眚矣。以随分觉未得究竟。则真智带无明故。犹为眚也。然本觉明心虽于日用遍觉诸缘是妄。而实非有眚妄之见。合前然见眚者。终无见咎也。

牒答尊者见见非见

重增迷闷之疑。亦指尊者一人以微密观照复还本觉。

文承上既知本觉明心。觉其所觉之见精。从眚妄起。而此本觉明心非堕眚妄之中。此实上文所说见见之时见非是见义。则知上见字是妙觉性。下见字是见精。乃无明识精。识精乃见之精者。以如真月之真智。而观如第二月之见精犹属见妄。云何复将妙觉明性。而名如水中月影之觉闻知见可及者哉。是大谬矣。合前见犹离见。见不能及也。此见尊者绝无入处。但于见闻觉知处认本心。不知本心不属见闻觉知。亦不离见闻觉知。此正显真见离妄。亦责未悟也。然佛所说二种颠倒分别见妄者。由尊者前云世尊为我宣说因缘及与自然心犹未开。是故广示别业同分所见之相。皆是虚妄。为彼重破因缘自然二种之执也。又示觉非眚中。此实见见。破见见非见。重增迷闷之疑也。

结示真妄

是故当知一真性海。本无生佛能所之分。汝今见我相好。

及汝根器并见诸世间十类众生之见有能有所。皆即见眚。如病目见圆影相似。非为照见眚病是虚妄者。即了真法性也。上斥下酬以彼照见音病是虚妄之者。真而不杂于妄。精而不杂于眚。若摩尼之应色。似明镜之现形。终日见而不见有世间相。以此真见之性本非眚者。故不名见。乃名本觉明心也。此会见归觉义。如灯有圆影。属于眚见。见若无眚名净眼。此真净眼无影可见故不名见。所谓知见无见斯即涅槃。古德云。妄知有知。有所不知。真见无见。无所不见。是故众生知见尽。而后佛知见现也。

退别进同

别业妄见虚而易明。同分妄见实而难信。意欲将实者皆同虚也。阿难我为汝以一人例一国。以一国例大千。不出一眚妄耳。如彼一国众生同分妄见。种种灾祥妄见牒定妄因。此句进同与别相例。例彼妄见圆影之别业。一人且置。

以一人例一国

复将一病目人同彼一国人互相合明。彼一病目人独见圆影者。是劳目中眚妄所生。此一国众人同分所见不祥者。乃同见业中瘴恶所起。此二者固虽虚实有异。所见不同。究其根本。俱是无始无明见妄所生。姑苏曰。同分妄见谓凡夫二乘六识妄见。别业一人谓菩萨八识妄见。以八识一病目人同一国六识妄见。故曰彼见圆影眚妄所生八识眚病也。此众同分所见不祥。同见业中瘴恶所起。六识三毒所感也。俱是无始见妄所生。六八虽殊同是妄见。此说亦可。但不同展转广破八识以明八识之深。例破六识之浅也。

以一国例大千

阿难当知岂独此二者同一根本惑见妄所生。以此一国普例。南则阎浮提三千洲中。所有一须弥日月既同。兼四大海亦同。我娑婆世界百亿须弥。日月四天下。一释迦佛化境既同。并洎十方诸佛所有诸有漏国。及诸众生无明妄性。同

是觉湛明性无漏妙心中最初一念妄动粘湛发妄。则于一精明分成六和合。遂有见闻觉知为六知根。如目中之赤眚。则现虚妄见病之六尘境缘。如灯上之毛轮。根境逢缘妄识转生。则妄认四大为自身相。六尘缘影为自心相。当处发生当业轮转。故于胜因缘和合时。妄见有生和合。因缘别离时妄见有死。生之与死惧不离妄。故云和合真妄。和合故有生死。遍言妄者真如在迷也。又则心与色法和合故生。虽生匪实。故曰妄生。心与空法和合故死。死亦空死。故曰妄死。

诫遣和合因缘复本常心

盖和合即因缘。不和合即自然。皆生死因。喻云见精不能及。真见者犹未灭此生死因。故上文觉见即眚。至此实见见。约阿难一人以微密观照复还本觉。此则十方法界众生。以微密观照复还本觉也。若肯回光反照断尽前六识粗惑。不堕分〔假-人〕生死。则能远离诸和合缘。及更断俱生细惑。不堕变易生死。则复能远离诸不和合。又则复能灭除诸藏识中二生死因。因即种子也。种现断尽即转八识成四智。谓之转烦恼圆满菩提。根本智转生死。圆满涅槃不生灭性。此即二转依号。智理一如永绝轮回。则始觉之用完复。清净本心本觉常住之体始本不二。皆由灭生死因而得。故起信云。远离微细念故得见心性。心即常住名究竟觉。此见。世尊欲人命根下一刀。与无明父母永别。直与清净觉相应。自初卷讲至于此是一大结局。合辙云。无始生死报尽。无始菩提涅槃方得圆满也。以上结答觉心明净之问已竟。此前例文重在见闻觉知虚妄病缘一句。破见境之义明矣。向下破和合义。向以三毒为生死根本。今知业识为生死根本。从来说破业识是以远离二字为破。贯珠谓若能二字正劝修而后破。此但论其前远离也。

【和合非合章】

大意显觉性超业识而独妙也。因尊者前云。佛为我等宣说因缘及与自然诸和合相与不和合。心犹未开。而今更闻见见非见重增迷闷。世尊即就同别二见文中破妄觉。显真觉发明见非是见。则阿难已悟本觉常住竟。若因缘自然先已破除。唯非和合非不和合尚未开示。故不待更问而示之。

先许已能阿难。汝虽先悟本觉妙明性非因缘非自然性。先悟者在见见章首悟。当知如是精觉妙明。非因非缘

亦非自然。曰必妙觉性非固非缘之决。

次出未晓而犹未明如是觉元。非和合生及非不和合。觉元者即见精明元。前已会见入觉。故称觉元。非不和合者是和合义。溷万物而为一。故云非不和合。若果定和合应无菩提。由前云无漏妙心与见闻觉知非不和合一处故有生死。复恐谬执故破之。正破生灭与不生灭非一相故。又觉元者亦指元清净体。意云若会如是觉元。定属和合。则同诸幻法永为生灭。若一定非和合。则不能即一切法而弃诸幻法于觉性之外。

问定执处阿难前以四尘破因缘自然矣。吾今复以明暗空塞前尘问汝。我上来发明大千依正俱是虚妄生死。汝两番只悟本觉非因缘自然。汝今犹以一切世间妄想和合诸因缘性而自疑惑。以为能证菩提之本觉妙心。亦同世间妄想待前尘和合而起者。然因缘自然和合非和合义虽无殊。诠言有别。故随一门一一辨破。以世间人能证智是菩提心。假因仗缘和合而生。其所证理名为涅槃。不从因缘但了因所了。一向遍执有为无为二性全别。不知如来尝依二谛说法。皆障一真法界。尊者执方便教依安立说遂成戏论。则疑胜义一真菩提从和合有。生住异灭是无常性。有违净名云。寂灭是菩提。灭诸相故。乃至无为是菩提。无生住异灭故。

开释和义则汝今者妙净见精。现对明暗通塞而当与谁和而为一耶。夫和合者如水和土溷而不分。今此见精为与明和为与暗和。为与通和为与塞和。若此见精与明和者。和则杂而不分。且汝举目观明。适当明相现前时从何处杂和汝之见精。若见精与明相未杂和时。虽非历历可指。容可辨别。今者既杂杂何形像所谓和者见如水。明如土。水土既和。则水失其清。土失其碍而成泥相。今见与明两相杂和。见失其见。明失其明。而杂和之状复何形像耶。或曰见明之时。明相现前。明中自有见精。而见中亦有明相。此即其杂和之相。纵许明中有见，只谓之明而见则失矣。若明非见者云何见明。然则见精且无杂何形像。纵许见中有明。只谓之见。而明失矣。若明即见者。云何见又

见见。然则明相且无杂何形像。若转计见虽入明中。见未尝失。而与明相一样圆满。明虽入见中。明未尝失。而与见精一样圆满者。若必见性圆满。无地而非见。何处和明。若必明圆满无地。而非明不合见和。何处容得下见。而说与见和耶。

双结

既见与明各各圆满。是见不客明。而明不容见。则见必异于明。而明必异于见。二者了不相杂矣。若谓见属心。明属境。必相异者。当杂和时云何成杂。若见杂于明。杂则失彼能见之真性。若明杂于见。杂则失彼明相之名字。杂既失彼明相之与见性。是其见和于明。决非义也。如是离亦不可。即亦不可。一亦不可。异亦不可。而和明之义不成矣。

例同彼暗与通。及诸群塞亦复如是。

开释合义复次阿难。又汝今者妙净见精能了前尘各别。故谓之妙。不与前尘和合故谓之净。见精如此真性可知。不言觉性而尚言见精者。正显犹带二种妄见未了公案。正为先明见非是见等意。故暂停至此。下文亦然。若见精与明暗通塞相附合者。必如盖合函。附而不离也。今此见精为与明合为与暗合。为与通合为与塞合。若此见精与明合者。至于暗时明相已灭。此见即随明灭。决不与诸暗合。云何暗来又能见暗。若谓虽见暗时。而实不与暗合。而与明合者。亦应非见明矣。既不见明。云何明合。了然知其是明而非是暗。今既能见明复能见暗。决知此见不与明合。云何而言见与明合耶。

例同彼暗与通及诸群塞亦复如是。合义不成。则菩提心非和合起也。上破和合。下破非和合。

觉性遍满于真俗二谛。若约实际理中。纤尘不立。故非和合。若约

今世门头。一法不舍。故非不和合。不和者不与万法为侣。若果不和合应无生死。所以破者。生灭与不生灭非异相故。然妙觉元即本觉真性。虽不与万法为侣。而与万法为根。又不可惑为非不和合。良以体虽不变。用乃随缘。岂非和合耶。阿难虽离和合之执。又起非和合之思。将前破过之案重究一番。

先出所计阿难白佛言世尊。如我思惟此。妙觉元既不与前尘和合。是与诸缘尘境及业识心。与分别意识念虑非和合耶。

牒审执处佛言。汝今又言觉非和合。吾复问汝。此妙见精非和合者。

开破非和为非明和为非暗和。为非通和为非塞和。若此妙净见精非与明和。则见与明二家必各有边畔。汝且谛观何处是明。何处是见。在见自何方起至何方止为畔。在明自何方起至何方止为畔。阿难若明际中必无见者。则彼此界限各不相及。汝见自不知其明相所在。明之边畔云何成其限界乎。夫明不自明。因见以缘明。见不自见。因明以显见。故除见外明畔无成。故不可谓非和。

例破彼暗与通及诸群塞亦复如是。开破非合又妙见精非和合者。为非明合为非暗合。为非通合为非塞合。若见精非与明合。则见性一角与明相相乖。明相一角与见性相乖。二家相乖如牛之两角各不相顺。如耳根只能闻声。与明相则了不相触。既不相关。见且不知明相所在。云何甄别明白合与非合之理耶。夫见精之妙妙无所在。故非不和合。见精之净。净不容杂。故非和合。

例破彼暗与通及诸群塞。亦复如是。此显觉性离

业识不与明暗等和合。无结文者。以本属前超情科馀意。故不另结。必欲结之。当牒前文但换非因非缘等句。曰当知如是精觉妙明非和非合非不和合。乃至虚空云何随汝执捉也。从前至此。克就根性直指真心显见已极。而答奢摩方便已竟。人执破遍计亡依他露业识明。圆成实性有兆。总名破妄显真矣。下文拈前将欲敷演大陀罗尼妙修行路。明藏性随缘能与四科七大和合。以答三摩破法执。总明佥妄不真也。

【总会藏性章】

大意会四科归如来藏。明诸妄本真。破计五阴实有体性之执。以答三摩钵提之请也。自阿难请大定方便。佛即反质初心所见。随酬见相发心。未详问中何意不知见有几相。是何物爱。是何人俱。从何有故。世尊征心目之所在。遂为三番斥破妄心而为会见归心。十番显出见性。皆名带妄显真。至于进退合明见见之义。方名剖妄出真说。破业识归觉。故云若能远离诸和合缘及不和合。则复灭除诸生死因。圆满十方如来所得之菩提。是为圆实性。显更破合非合性其理卓然独存。从前是约心见二门。答一心奢摩他理。无碍法界归空如来藏。此后约色心二门。答一心三摩事无碍法界归不空如来藏。正指前将欲敷演大陀罗尼妙修行路故。不待请而自说也。

<u>世尊自诲</u>

承上汝等虽悟前眼根一门。见与见缘如虚空花。及妙觉明性非因缘和合二种见妄。当处发生当业轮转。皆有归宿。**阿难汝犹未明**四科七大**一切浮尘诸幻化相。当处出生。随处灭尽**。一切浮尘指万有诸法虚假不实曰浮。染污真体曰尘。无而忽有曰幻。有而忽无曰化。其相宛如阳焰乾城。空花圆影。镜像水月。野马浮埃无根之物。故曰诸幻化相。究竟归宗本无所依。但是迷真忽然而有。岂知当处出生。随处灭尽乎。知则其相亦有落处。当处发生。生处无生。随处灭尽。灭处无灭。生灭不离当处。故不用远离诸和合缘等。前云当处发生。全迷法界心而为法界性。当业流转者。循业发现。生灭总由业转。故须远离诸和合缘等。由其不知当处。故闻因缘自然触途成滞。若了当处则转。因缘自然悉唯心现。后三个处字。皆微密观照究竟幻妄称相之落处。阿难就眼根一门。显真见体离缘绝相。非生非灭。略会见与见缘元是菩提妙净明体。今者四料诸法皆**幻妄称相**物无当名之实。**其性真为妙觉明体**。随缘之妙。正指幻妄诸相着落之处。全属不动真如妙性。如空花生灭。而空无生灭。但因翳眼见空花。好眼不见。校之万法即真。唯证乃知。众生识心。但见万法。

楞伽云。一切法不生。我说刹那义。初生即有灭。不为愚者说。华严云。一切法无生。一切法无灭。若能如是解。诸法常现前。前云转物则同如来者此也。此中所谓通惑者。二乘人虽知无我。仍计五阴实有体性。阿难初果见道。通知小乘菩萨未得色空一如。是名法执。

此下破五阴我法。阿难初果见道通惑虽破。别惑犹存。前破心见。

正是初果之我迷如来藏性而有者。今此会通一切浮尘诸幻化相以归藏性。破法执。若执藏性为实。如来藏亦是法性。则不真实矣。

释相性

意谓世间极浮虚幻化之物。究其根元皆有落处。如是乃至五阴六入。从十二处至十八界。皆是平生自己护惜之物。反不知其生所从来。死所趋向。妄谓父母己灵三种因缘和合虚妄名之有生。四大六根因缘各各别离虚妄名之为灭者。为其下落乎。殊不能知生灭去来之相未曾动着丝毫。总不离乎本如来藏之当处。含藏众德妙用名如来藏。如来道前万行。道后三身。皆性理含摄故曰藏。有四拣别。一佛性论云。从自性来至此。约本觉法身说。二成实云。乘如实道来成正觉。此约始觉报身说。三涅槃云。所说不变。名曰如来。此约后得智化身说。四此经言本如来藏妙真如性。合体用诸法说。乃摄末归本也。藏性有三。佛性论。总以如来藏性为体。通摄凡圣因果性故。起信论云。二者相大。谓如来藏具足无漏性功德故。此经明空与不空空不空三义此为标宗也。常住妙明。不动周圆妙真如性。此明藏心德相。即圆实性。众生认遍计之所遗者。今为显发也。本无去来曰常。法界藏身曰住。本无迷悟曰妙明。本无生死曰不动。无处不在曰周圆。体万物而至神。性一切而不异。曰妙真如性。若于真性当处悟得。则性真常中唯一常住。求于三世去来不可得。惟一妙明。求于生佛迷悟不可得。惟一不动周圆。求于轮回生死不可得。如是性真。一切情谓毕竟了无所得。况诸对待相耶。是为大陀罗尼也。

合辙引中论疏云。常则人天定位。故无往来。无常则六道各尽一形。亦无往来。又常即凝然不动。则无往来。无常则念念变易。令谁往来。是则常与无常俱不相到皆无往来。法华云。常住寂灭相。即此本经言一切事究竟坚固。即此而首表有三摩提名大佛顶等亦此。若向此处得下落。则佛知佛见不用力而开。大陀罗尼不动步而入。故欲于一切法成等正觉者。无离此三科别求也。

问前云。见与见缘等已将根尘识三会归如来藏性矣。何故此下复以三科七大会归。答前之会归。是明如来藏性不立一法。以显理究竟坚因。此之会归。是指三科七大当体即见如来藏性以明事究竟坚固。前欲人即性以推相。见诸法之无相。此欲人即相以推性。见诸法之无。性见诸法之无相。相相寂灭。见诸法之无性。性性圆融。如此交明互显

妙旨难思。

【五阴章】

大意总释五阴幻相当处性真也。

总征阿难。云何世间五阴生灭之法。本如来藏妙真如性之当处也。五阴者色受想行识。亦云蕴。积义。阴者覆义。谓积聚有为。盖覆真性故。

五阴皆属有为。乃世间生灭之法。梵语塞犍陀此云蕴。古翻为阴。即器世间与众生世间也。若以眼根之现量所缘自色而识。以器世间为能缘体。生起众生世间。故下文因动有声。揽声成根者是。若以意根比量所缘自识而色。以众生世间为能缘生起器世间。前云聚缘内摇趋外奔逸者是。若解五蕴如幻相。即智正觉世间。故名如来藏。思益经亦同此说。

五阴者心法唯一。今开为受想行识四阴。故曰开心合识。对愚心不愚色者说五阴也。

会色归真。

标真立体

首举喻义。从见与见缘。并所想相。如虚空华。本无所有发来。阿难。彼色阴者譬如有人此泛指以清净目观睛明空。喻真智照真理。唯一晴虚迥无所有。绝九界妄色也。

从真起妄其人无故言无端也。不动目睛真心随缘而成业识。瞪以发劳瞪乃直视貌。劳喻见分妄心。则于虚空别见狂华。喻相分妄色单指色身。色类非一故复有一切狂乱非相。总指身外九界色法也。如眚见毛轮。如捏目见第二月相似。

法合从真起妄

色阴当知亦复如是。以不如实知真如法一故不觉动念现六尘境。若翳见空花。所谓一翳在目。空华乱坠也。

辨妄无实

阿难。是诸劳目所见之狂华非从空来。喻色阴非从理有。非从目出。喻色阴非从智生。乃妄动而复见也。

辨外色不从空生

如是阿难。若此狂华从空来者。华生既从空来

华灭还从空入。若此华相既有出入则此虚空亦有内外。既有内外即非虚空。空若非空便有实体。实则自不容其华相起灭。如汝阿难既有实体。更不容外有阿难。于汝身中往来。何谓狂华生于空耶。今空非实。华非空出明矣。此单破外色不从空生。由凡外不达空即是色计为断空。从空生色。故就其计而破之来即生义。

辨内色不从目出

由权教菩萨虽知色从内现。又计色外实有故。亦就其计而导之。承上谓狂华不生于空岂生于见耶。若此狂华从目出者。生时既从目出。灭时还从目入。若从目出。即此华性从目出故属人所生得眼气分。当合有见。方是目出之华。若有见者可名有根。去时既为华见。空旋时合当见能生之眼矣。若无见者可名为翳。出外既翳于空。旋归当翳眼矣。盖出既翳空。又见华时目应无翳。即是清明眼见空中华。云何反言翳眼见空华。旋当翳眼当言翳眼见晴空。云何今见晴空者实号清明眼耶。

了妄即真

以是狂华二处皆无。则妄本无因之故。即当知其色阴本无生灭。俱是虚妄称相。其性本非因缘。非自然本如来藏妙真如性。

又一讲华既非见非翳。不从目出明矣。既非目出空来。何因缘和合可生哉。或者空华自然而有耶。若华自然有者。又见华时目应无翳矣。云何又是翳眼。方见晴明空中狂华。不号清明眼见晴空华相耶。既是翳眼见空花。不属自然有之故。当知色阴虚妄称相。究其根源本自无生. 是则当处发生。本非目与空出之因缘。随处灭尽。本非离目与空之自然。由不属因缘自然。故谓之本如来藏妙真如性也。

会受归真

受以领纳为义。即五十一心所中。遍行心所之受分而立之。即前五识合而言之总为受阴。然必以前五根对前五尘发起。前五识能领纳违顺俱非等境。而生苦乐忧喜舍受。虽遍行知识。而前五识合三离二

受用遍多。固当分属眼耳鼻舌身识。以此五识必依根境相对而生触。故以两手摩空为喻。此喻从前如以手掌捉摩虚空发来。

标真立体

阿难。譬如有人手足宴安。百骸调适。忽如忘生性无违顺。即如一念不动时。尚不知有身心。安知有根境可受。

从真起妄

当处发生受者。由根有境相偶。凭空妄生诸受。犹如其人宴安之后。无故以二手掌于空相摩。于二手中妄生涩滑冷热诸相。即如一念动时。根境相偶有违顺离合之不同。而于中妄生诸识。故曰受阴当知亦复如是。

辨妄无实阿难。是诸幻触。不从空来。不从掌出。如是阿难若谓此幻触从空来者。空无分别决无选择。既能从虚空来此触掌。亦当触身。何不触身。今不触身而单触掌者。不应虚空有分别选择而来触其掌。既不从空来。岂从掌出。若谓幻触从掌出者。独掌亦能出。应非待合掌。未合时何无冷热诸相。必待掌合而出耶。不特此也。又则若使从掌自出之故合离皆有者。合则掌知触出。离则掌知触入。若必有出入。则其连掌之臂腕骨髓中应亦觉知冷暖涩滑四种触尘入时之踪迹何故不知。若有踪迹。则臂腕骨髓必有觉心知其触出。知其触入。若知出入。则汝寻常日用元自有一实物身中往来无时不触。何必待掌合而后知其出要名为触。离则不知耶。若知此幻触二处皆无。则知妄本无因。即可通达实相矣。

了妄即真是故当知受阴但虚妄称相。其性不从掌空而

出。本非因缘待合。方知本非自然。当处本如来藏妙真如性。涩与滑冷与热合违顺二义。掌有离合二义。总显受阴。因此而起。但托幻触以辨受阴虚妄之本。若援法相宗强配恐谬矣。

会想归真

想以缘虑为义。即遍行之想心所在八个识中安立自境分齐。故唯第八识细想不易得知。而能安立自境。意识偏多。以能缘虑三世境故。此意想者本无实法。但取六尘等为境。以融通妄想为义。故人谈醋梅口中水出。是想阴虚妄也。此喻从前如人说食发来。

喻标妄本

阿难。譬如有人谈说醋梅。口中水出。思蹋悬崖。足心酸涩。想阴当知亦复如是。今取说梅是声尘。醋是味尘。梅是色香二尘。悬崖是触尘。此约他说。若约自说。则想有三世之别。事繁不尽录。口不食梅而口中水出。足不至崖而足心酸涩。其谈说之名相虚妄。而此想阴者毕竟从何而出。

辨妄无实阿难。如是酢说。不从梅生。非从口入。云何闻说而口中水出。如是阿难。若此酢说是梅生者。梅合自谈。口中之水当从梅生。何待人说。而口中水出。若此酢说从口入者。自合当以口闻而口水出。何须待耳闻而口中水出。若独耳闻。此水何不从耳中而出。必从口出者何耶。既知酸说无根。则知想阴不买矣。故谭子云。闻臭腐之状则辄有所哕。闻珍羞之名则妄有所嚥。臭腐不曾来。珍馐未曾至。而有哕嚥者非妄而何。想蹋悬崖与说相类应云如是崖想不从崖生者。崖合自思何待人思。若从足入足应有思。何用心想。若独心思此酸不应心中自有。既知口水与酸涩无从。则知想阴之所出。便可即想阴而通达实相矣。

了妄即真是故当知想阴虚妄口中酸涩无从本非因缘。不闻谈时口中无水。不思悬崖足心不酸。本非自然。本如来藏妙真如性。

会行归真

行以迁流为义。即遍行心所之思。以能躯役自心能造善不善俱非等故。即是业行。于百法中提法最多。虽八识皆有迁流。而末那迁流最胜。以念不断。故八识皆有思。而末那思为最胜。故思量性遍属第七识。取暴流为喻者。以是陀那细识习气所成。故即下文陀那微细识习气成暴流。此喻从前观恒河水发来。

喻标妄本。阿难。譬如暴流波浪相续。此二句明迁流义。乃生灭粗相。前际后际不相逾越。明不迁义。乃生灭细相。此暴流但就妄言。真妄双举者则以水体喻真性。流水喻诸识。生灭如波浪。全体见水本无实体。前波灭引后波生。故曰相续。由彼日夜迁流无间故此行阴当知为生灭根元亦复如是。人身从生至幼。从幼至长。从长至老。少自少老自老。由行阴生灭之根元、，亦如暴流之无自体。则知行阴虚妄乃为十二类生之生基纲纽也。

辨妄无实阿难。如是暴流波浪性不因空生。不因水有。亦非水性。非离空水。如是阿难空喻真如水喻业识。若此暴流因空而生。则诸十方无尽虚空。成无尽流。空无尽。流无尽者。喻真如无际行阴无际也。依空立世界。空既成流世界自然俱受沦溺。叉何分水陆空行乎。若此暴流因水而有。则此暴流急性应非是水。应离水外别有处所别有流相。则能有之水性。所有之流相。如树生果。喻识性应非佛性。应成二体。今应二俱现在。如父生子各有体性。现在性既不可得。安谓从其生乎。若此暴流浑浊之时即是水之体性。则澄清时应非水体。以暴流尽而水澄。行阴尽而心净。故喻识若即性。识灭时应无性体。若离空水。空非有外。可容暴流。且离水之外更无流相。非即非离。便可即行阴。而通达实相矣。正脉以空水喻心境。

了妄即真是故当知行阴虚妄不因空水。本非因缘不离空水。本非自然。本如来藏妙真如性。

会识归真

识以了别为义。以能了别自分境故。虽诸识皆能了别。而此业识受熏持种能了别三类性境。故当偏属业识也。性觉真空本周法界。含吐十虚宁有方所。一迷为心。惑为身内自私自小。故以瓶空为喻。此喻从譬。如方器中见方空等发来。

喻标妄本阿难。譬如有人取频伽瓶。人喻业行。即第七识。瓶喻中有本有。身空喻业识。塞其两孔谓烦恼所知障塞二空也。以有二障遂有二死。人死时见闻闷绝。诸根不通。有以两孔喻二智者。满中擎空。千里远行。用饷他国。业牵中有身识而走。如人擎瓶空而行。法句经云。雀来入瓶中。罗〔索*殳〕掩瓶口。〔索*殳〕穿雀飞去。识神随业走。识阴无形在有情身。如瓶盛空千里而行用饷他国。谓妄识为业所使。末那所迁。三界六道无处不往。以续后阴也。去后来先者业识也。迁识往来者末那也。以末那随所生所系故。

温陵曰。内外一空。喻性识一体。塞其两孔。喻妄分同异。空无往来不可擎饷。喻性无生灭亦无合受。今言擎饷者。比迷性为识。妄随流转之状。田野送饭曰饷。即向去义也。他国喻三界六道。识神随业在处受生。不能出乎三界生死。是故识阴当知亦复如是。下约彼方此方破者。以真如不动。由七八二识迁流不住。似有去来彼此。究竟不离当处。

辨妄无实阿难。如是虚空非彼方来。非此方入。如是阿难。若瓶中空自彼方盛来者。则本瓶中既贮空去。于本瓶之来地应少一块虚空。本地既无所少。非彼方来也。出若瓶中空自此方入者。有入即有出。则于他国开其所塞之孔倒瓶为饷时。应见空出。方信空入。既无空出则非此方入矣。破此识不从此方入。以此方不曾欠少故。涅槃经云。若人舍命之时。心意识即生善道。而是心法实无去来。亦无所至。直是前后相似相续相貌不异耳。今彼方不见空少。此方不见空出。则知识阴之所自出。便可即识阴而通达实相矣。

了妄即真是故当知识阴虚妄。本非因缘非自然性。空无出入识阴不生。本妙真常何曾起灭。岂执因缘自然虚妄相哉。卷首明舍生趣生。终明识阴无往来者。总显无明体本如来藏也。

若微密观照。则见五蕴幻相。聚沫之色既虚。水泡之受何有。阳焰之想非实。芭蕉之行唯空。幻妄之识无住。而如来藏性迥然独露。永嘉明一念之中即具五阴。谓历历分明即是识阴。领纳在心即是受阴。心缘此理即是想阴。行用此理即是行阴。污秽真性即是色阴。若论吾人下手工夫。当知五阴举体即是一念。此一念者举体即五阴。历历见此一念之中无有主宰。即我空慧。见如幻化。即法空慧。与此皆可互参。

陆亘大夫问南泉曰。古人瓶中养一鹅。渐长大出瓶不得。如今不得毁瓶。不得损鹅。作么生得出。泉召大夫。陆应诺。泉曰出也。陆从此开解。与此同参已上。如来妙辨曲尽其理。当知真性本无生灭去来。无明业力则有去来。若诸众生能断无明。则成诸佛无上菩提。必不相赚。此当二卷雄文究竟坚固也。

大佛顶首楞严经贯珠集卷第二